

الكافي في تفسير الطاهر

عنهما على الكافرين ههنا سان نصر  
الى اصحاب الجنة اذا علت النار في ادمغة  
شربهم من الماء لعلوا اليهم شامرا زور

وكما علمنا من انوار الله ومن ان لقمان ذكرا له وحده وسفيا للدين  
فمن المؤمنين بالذنوب كان ذكرا له جميع الخلق مدحا  
له على نفسه واما بعده دون عزمه ووضح هذا ما للبر  
يحمل الصب من وجهه الخيال والمنقول به وعمل الحق على البدل  
ويحمل الرفق على الاستيناف **وقول جل اسمه** دل بطون الاول  
المنظر الاطراف اهناه وتاويل هو الى الابد ليس وحاله ومعناه ما  
يظهر من الاولين وهو عاقبته من الخرافة وقيل ما وعده واثبت  
البعث والصور والكتاب العاقبة انما نسب الاطراف اليهم وان  
كانوا احاديث لانهم من اول المنظر للشيء واسم ذلك الجاهل انان  
المسطر له **وقول جل اسمه** لو لم يات تأويله بقول الذين نسوه من  
قبل قد جات رسلنا بالحق معناه اذا جاتهم الساعات بعد  
قال الذين اعصوا عنه وبركوا العلى قد جات الرسل من قبل الله  
ما نحن فاقنوا ما كانوا يخفون ان يوحى ان الدنيا فاعتزوا بها حتى  
لم يرفع الاعتراف ولكن هو ما سجد بهما **وقول جل اسمه**  
فهل لنا من شفعاءه يعل لنا او نرد معجزه الذي كان له  
معناه اذا شاهدوا العذاب من السفع او الرد الى ان  
الدنيا العلو ما كانوا يعلمون من طاعة الله وقد من  
الظلمة وهذا الباب مما عده وارفع او نرد عطف على ما قبل  
فقد سفع لنا شافع او نرد الى ان الدنيا وفي هذه الايام جمة على  
الحبر وفي قولهم ان الكافر لا يرد على الامان لانهم لو كانوا  
حادين في الدنيا عرفنا جنة من على الامان لكانوا امنوا  
الزوجة لم يعلموا ما لم يردوا عليه وفي هذا ايضا جمة على

هو ان منهم من قولهم يكلف الله الاجرة **وقول جل اسمه**  
ورحمتهم انفسهم وصل عنهم ما كانت العترة ٥ فمترمان  
تخير في عزمه موصح **وقول جل اسمه** ان الله الذي خلق  
السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش ٥ معناه ان  
ما لكه وسيد كره والذي خلق السموات والارض في ستة  
ايام ثم استوى على العرش معناه ٥ دعوات لصرب من الحكمة  
والمصلحة وان كان فاذن اعل خلقها في اسرع من المحدث  
ذلك على الايام يوم الجمعة وجه الحكمة في خلقها في ستة ايام  
شيئا بعد شيء لاعتبار الملكة عليها السلام ان الله تعالى  
عليها في اعتبارهم يكون في كل الايام شاهد واحد وثبت في بعد  
شي من ان مشاهد واحد وثبت في بعد واحد ٥ وقيل  
خلق شيئا بعد شيء لان تدبر الاوقات على انشاى بعدى  
ادل على عالمه بربصه قد خلق في ايامه ٥ ومعنى ثم استوى  
على العرش ان الله مستوا عليه فمات وقع ٥ وقيل من لم يستول  
على العرش لانه لم يكن عرشا قبل حوجه والاينوا الا شيئا  
هاهنا لان الاستواء الذي هو بعض الاعوجاج لا يجوز على  
الذات تعالى وقد ردت حجة الاينوا في اللغة قبل ولرسوله الفزة  
واوجه اعادة ثنائها هاهنا **وقول جل اسمه** بعثنا الليل النهار  
يطلبه حسنا العشي والاعشا بالاسم لشي اعطيه ليلته  
واكتب الاستريح ٥ ومعناه ان الله على عمل الليل بالاسم  
للنهار واعطيه وطلب الليل النهار استراحه وقتل حسنا  
مسترا على منهاج من غير فتور بوجوب الاضطرار كما يكون

في النور الحش مطر الليل الميا حديثا على المقدس قدرة الله  
**وقوله جل اسمه** والسرور والحرور من ان يامر في معان  
خلق السموات والارض والجزر وجعلنا سموات الارض في ساجد  
عز وجله وسان ذلك قوله تعالى يا ايها الليل اسلمي منه اليان فاذا  
من مطر في السموات في السقف لئلا يذوق العز والعلو والعلو  
قدرة الله عز وجل عداك العز والقدرة على الشمس في ليلها ان تدرك  
الفرق والليل سائر النهار وكل فيك بشيورك **وقوله جل اسمه**  
والا لخلق الامم تبارك الله زنا العالمين بعد الخلق بذلك  
على ما هم عليه من الصفة من كونهم اعداء عالمي مدزاجها وصل  
من الخلق والامر لانه بعد ما اقبله ذكر الخلق خاتمه قال  
الخلق ولم ازل من قديم ما وجب **وقوله** وتعالى تبارك تعالى  
بالرحمة والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
شانه لبره و قد من الله تعالى طوق وحده الله والاهية  
يدكر وصا الله عليه دوله اقتصاء على خراسيه  
لان الاصل على الامم من طوقه اهل الباطن كما بين الله  
تعالى لبره الا ان حين سئل الاصل امر الله وكان من غير  
صفاته العيان على الايام سمي بها انتم ولاكم انزل الله  
بما من سلطان الاله **وقوله** فاذا اوصى الحكيم سائر الالهية لبر  
الارضات وجب في النبوة كذا كذا في كل من ادعى النبوة ويعرض  
صفاته كان بطلا وقد كذا في الامانة وخلع على وصافها  
ويشروطها كان صا ابا هلا مقصود على الامم دون الصف  
والاصا على الايام من طوقه اهل الباطن كما بين الله تعالى

عنه

**وقوله جل اسمه** والسرور والحرور من ان يامر في معان  
خلق السموات والارض والجزر وجعلنا سموات الارض في ساجد  
عز وجله وسان ذلك قوله تعالى يا ايها الليل اسلمي منه اليان فاذا  
من مطر في السموات في السقف لئلا يذوق العز والعلو والعلو  
قدرة الله عز وجل عداك العز والقدرة على الشمس في ليلها ان تدرك  
الفرق والليل سائر النهار وكل فيك بشيورك **وقوله جل اسمه**  
والا لخلق الامم تبارك الله زنا العالمين بعد الخلق بذلك  
على ما هم عليه من الصفة من كونهم اعداء عالمي مدزاجها وصل  
من الخلق والامر لانه بعد ما اقبله ذكر الخلق خاتمه قال  
الخلق ولم ازل من قديم ما وجب **وقوله** وتعالى تبارك تعالى  
بالرحمة والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
شانه لبره و قد من الله تعالى طوق وحده الله والاهية  
يدكر وصا الله عليه دوله اقتصاء على خراسيه  
لان الاصل على الامم من طوقه اهل الباطن كما بين الله  
تعالى لبره الا ان حين سئل الاصل امر الله وكان من غير  
صفاته العيان على الايام سمي بها انتم ولاكم انزل الله  
بما من سلطان الاله **وقوله** فاذا اوصى الحكيم سائر الالهية لبر  
الارضات وجب في النبوة كذا كذا في كل من ادعى النبوة ويعرض  
صفاته كان بطلا وقد كذا في الامانة وخلع على وصافها  
ويشروطها كان صا ابا هلا مقصود على الامم دون الصف  
والاصا على الايام من طوقه اهل الباطن كما بين الله تعالى

لحق

يظن الارض بعشر في الموقف القيمة سببه احيا الموتى اخرج  
الناس من الارض الحربة سها على من قدر على اخرج الناس  
من الارض احيا من كروا ولا يعتقد **او قوله جل اسمه** والبلد  
الطبيخ ما تادون زب والذى جفت اخرج الانكسار  
معنا ذن الارض العذبة البرية تخرج الثمرة والطيبه والطيبه  
اساسا للبلد والارض السخفه الهاجسه منزع البركه منها واما  
يخرج النبات منها الطيبه ليجود لنا فاعده واصلا لشكر العشم  
وليل لحر العليل الذي لا ينفق به وهذا اصل صبره الذي على المؤمنين  
والخائفين من الارض العرب والارض الشجره **وقوله جل اسمه** كذا  
صنعت الايات سمها القوم يشكرون نعمه يخص النسا كثر من  
مباحا وان كان يصرفه الايات لجميع وقدم من ان يطاير  
**وقوله جل اسمه** لقد انزلنا من السماء ماء فاعلنا اقمرا ونبات الله  
باللحم والشرى الى اخاف علىكم عذاب يوم عظيم **احبر الله**  
يعلى انزل من سحابه ماء على السبل الى قممها بالزوال وان اوجا  
عليه للشم اذا الرشاله وقال لقوم ما قوما حلصوا العباد  
لله وجده لا شريك له فانزلوا بالاعظم سواء وقال لي اخاف  
علىكم عذاب يوم القامه ان عصيتم في وجاهتم امري **وقوله**  
**جل اسمه** قال الملا من قومه قالوا انك في صلا لم يبرك اصل  
الملا اجماع من التجار خاصه وقيل الملا انشرا في الروب  
والاصلا هاهنا هو بالخراسان من الصواب الى اقطار ومعنى نزل  
ها هنا في قوله وفيه العليل الذي على العمل ومعناه تعليم  
صلا **او** وقيل من الزاوي وهو عالب الطير وعناه اعلى على غنينا

لما قال **وقوله جل اسمه** وفيه العليل الذي على غنينا  
على هذه الحال ونفس واربعهم رسول الله وخا عليه السبل الى الصلا  
ختم **او قوله جل اسمه** قال لقوم ليس صلاله ولكي رسول رب  
العالمين من الله تعالى ما اجاب ما نوح عليه السلام يوم لما قالوا  
لما احرك الله وحولنا انفسنا بطير ما قوما ليس بصلاله وانما  
انزل من الله اليكم رسول الله ما يكون صلا **او** وتحسن ان يقال  
صلاله ان هذا القطر به من مغفرة عزى ما عرض في صلاله  
وهو كما يقال به حذو حذو النون من كفي لاجماع النونات فحز  
انما تنها على الاصل من صاهنا استدا الغا به لئلا الله تعالى اسدا  
بالزوال **وقوله جل اسمه** الم تعلم ان رسالاتي تنفي ادخل لكم لعل  
من الله ما لا تعلمون **او** انما انزلنا من السماء ماء فاعلنا اقمرا ونبات الله  
باللحم والشرى الى اخاف علىكم عذاب يوم عظيم **احبر الله**  
يعلى انزل من سحابه ماء على السبل الى قممها بالزوال وان اوجا  
عليه للشم اذا الرشاله وقال لقوم ما قوما حلصوا العباد  
لله وجده لا شريك له فانزلوا بالاعظم سواء وقال لي اخاف  
علىكم عذاب يوم القامه ان عصيتم في وجاهتم امري **وقوله**  
**جل اسمه** قال الملا من قومه قالوا انك في صلا لم يبرك اصل  
الملا اجماع من التجار خاصه وقيل الملا انشرا في الروب  
والاصلا هاهنا هو بالخراسان من الصواب الى اقطار ومعنى نزل  
ها هنا في قوله وفيه العليل الذي على العمل ومعناه تعليم  
صلا **او** وقيل من الزاوي وهو عالب الطير وعناه اعلى على غنينا

على هذا الايهتم بها ومعنى التفرع فهو انصاره وتفرع وقفاً  
على هاهنا مقام مع زمانه عليه السلام قال لهم على سبيل  
التفرع او تحتل ان حاكميكم منكم يجمع رجل منكم ليقولكم من  
عقاب الله وليمضي بقول المعاصي يرحمكم الله ويجمع عليكم وهذا  
كما قال جاني في علي وجهه ومع وجهه فقل الاملا في  
هذا السلام لمن قد معنى من قول بعد من احسن ان حاكميكم  
عليكم جانيكم وفي هذه الايه حجة على الجبهة في قوله ان الله على  
لهم دينهم بالقول الامارات الله تعالى يقول في هذه الايه خلاف  
وعنه **وقوله جل اسمه** وكذبوه فاحسنه والذين معه في العلك  
معناه ان يوزج عليهم السلام كذبوه فيها ادي اليهم من الرساله  
فاحسنه ومن من بعد واحذنا المؤمنين العذاب الشديده وهذا  
حين لان الله نوحاً عليه السلام في الدنيا على قومه وامره  
ما صلاح السعيه ليدخلها وهو من اسرنا واعرف اليانين  
الطوفان وهو معنى ولما على اعزقنا الذين كذبوا ما نانا اليهم  
كانوا قوماً عيرين **وقوله جل اسمه** والى عباد اخاهم هوذا  
قاله ما بعد الله ما كذب من الله غيره املا مقول معناه  
وانزلنا اليه عباد اخاهم هوذا اعليه السلام واصحابهم  
ما نزلنا وكوفي اللغه في تلك النفع على قدره والى عباد اخاهم  
هو من سبيل صوته هو من شدة اللفظ ومن ان يكون اعليه السلام  
قال له بعد الله والله وحده وانشر كواكبها فاسما  
اليك اليوم **وقال** له على وجه الامكان والتفرع افلا  
يقول عذاب احباب العفة والمعاصي ما لا تفهم

افلا الف انكار **وقوله جل اسمه** قال املا الذين كفروا من  
قومه ان انزلناكم في سفاهة وانما لنظركم من الصادق من الله  
يعالوا فادله فوهو له في الحجاب فقالوا ليركض سفاهة بظنك  
كاذبا ما يقولون وتدينون بما قالوا لنظركم لم يقولوا العلك  
لاهم لو قالوا على بعد ان كذبوا بغير من جبر من غاب ما يعلم وهو  
منهم في الخبر **وقال** كان كذبوا لياه على الظن املا الذين  
وقال ان القطع الطريق معناه العمل بالانذار على انه يعلم ان  
كاذب لعنه الله **وقوله جل اسمه** قال يا نوراني سفاهة ولكني سؤل  
حين بل العالمين اخاهم هو عليه السلام جواب احكام الصلوات  
ما قال لست بسفيه ولكني سؤل الله اليك فاستدرك هاهنا  
لفظ لكن ان فيه معنى ادعاني اليه ان كذبوه ولكن دعاني اليه  
رسول من رب العالمين **وقوله جل اسمه** المعرك سالت ربنا انك  
ما صبح امين معناه اوري يا امين الله ما ادي اليك وانما لك ما صبح غير  
**وقوله جل اسمه** او تحتل ان حاكميكم منكم يجمع رجل منكم ليقولكم من  
عقاب الله وليمضي بقول المعاصي يرحمكم الله ويجمع عليكم وهذا  
لست ذكر ان قد من سات مثله في هذه السورة ولا وجه اعادته  
**وقوله جل اسمه** واذكروا اذ جعلكم خلائف ما بعد نوح  
ورادكم في الخلق سطة معناه واذكروا اذ جعلكم الله  
سكان الارض من بعد نوح وجعل تركب احسانكم اكرم  
واعظم **وقوله جل اسمه** فاذكروا ان الله اعلمكم بطريق  
ومعناه فاذكروا ان الله جعل لكم في الدين ما يثبتوا واستقر ولطفا  
بما نطق به من عند الله وهو حث على السكون له ما انزل  
الشراب **وقوله جل اسمه** قالوا احسننا لعبد الله وجبه ونور

ما كان بعد ابونا هـ معناه ان قومنا قالوا لعلنا نرجو ان  
والكذب كحسبنا نرجو ان نرجو ان الله وحده وبها ناعن  
عباده الا اننا ان كان معك ابونا **وقوله جل اسمها** ما  
بالعذر ان كنتم في المصاديق هذا ايضا كذب بل فيها عظم  
بين العذاب انتم لا تسمعون انزل العذاب من فوقكم كانوا يصدون  
لما اسعوا اليه وانما قالوا على وجه الاستعجال والاسهال لما يقولون  
**وقوله جل اسمها** قالوا نرى على وجوههم من نور عيسى معناه  
وجوههم على العيسى والعيسى الله وانزل العذاب بها هنا هـ  
**وقوله جل اسمها** انما دلوني على اسمي سميت بها انتم وانتم سميت  
انزل الله ما من سلطان معناه قال لهم هو على وجه الفرع  
فانزلوني في اسمي سميت بها وانتم سميت بذلك معناه  
وتزهاوا **وقوله جل اسمها** فاستطروا على عيسى فاستطروا هـ والى  
على الهدى بالعذاب والهدى عن استظروا نزل العذاب بضم  
فانما استطروا ذلك **وقوله جل اسمها** فاحسبوا ان الذين معه من  
منا وما نزل العذاب يقولون هو الذي هو من هود والذين امنوا به  
انما اسما عليهم وزعم **وقوله جل اسمها** وقطعنا به انزل العذاب  
وما كانوا يوقنون ومعنى الذين كفروا انما انزل الله انهم  
لست اصلناهم عن اخواننا فاحسبوا ان العذاب انزل الله على  
الان انهم زاده لهم والذين كفروا عن انزل العذاب بالآيات  
لا يكون موتا **وقوله جل اسمها** والى نوح اخاه صاها والى نوح  
اعيد والله ما العذاب انهم معناه وارسلنا الى نوح اخاه

صاها الى نوح هـ الا احوه احوه اليه السبل التي يكون  
الحوه اليه كما قالوا لعلنا المونون احوه ليس صاها لعلنا  
مقصودهم وقومهم كانوا كفارا وعلمهم هذا الوجه **قال**  
ابن البراءة عليه السلام في العود الذي قالوا يصعدون حواشا  
يقولون انهم يزعمون انهم احوه الى السلام والديانة لعلنا الباعث الحارث  
لكن الله في امارة ما يكون الا في الدين والحق ان ذلك لا يتم  
كانوا من العذاب فكانت الاسات من صله والاسباب منقطع  
وعلى غيره بل من احوه من العذاب انما يكون للفظ والقرن على الجمع  
والصحة على الحال فاحسبوا بعض الخفاء الفصح على البناء وانظر  
غيره **وقوله جل اسمها** قد جاءكم من عند ربكم هذه ناقه  
التي لكم ان قد زهاوا كما انزل الله ما سوف تستوفوا خذكم  
عذات البرية معناه ان صاها عليه السلام قد جاءكم من عند ربكم  
ظاهرة وابية منه ولكن الله الناقه الحارة جعلت الحبل فامنهم  
بتركها تاكل من رطل الله ونهاهم عن نزال العذاب بها والابدا  
لها واحسبوا بانهم ان فعلوا شيئا من ذلك نزل الله عذات  
البرية **والآية التي كانت الناقه** حذروها من حذر الجبر  
محمت بها كما يحذر المرأة ثم اطلقت الصخرة عنها  
على الوجه الذي كانوا اطلبوها من الله عليه السلام وكان  
الما الذي لهم فمقسوما منهم كان يشرب نوح للنا فاستسرى  
الناقة ذلك اليوم ما الادي كله حتى اسقى لهم في مسيرهم  
اللين بوله وكان ذلك ايضا مراعى على الامانة في اليوم  
الذي كان يحضره لا يعرف فيه الناقه ما هم **وقوله جل اسمها**

والذكر والاذكر من خلفا من بعد عاد و نوح في الارض  
ذكر نوح صالح عليه السلام لما علم الله عليهم من ان الله  
جعلهم سكان الارض من بعد اهلاك عاد قوم هود عليه  
السلام ونوح و نوح و نوح من نوح و نوح و نوح و نوح  
**حل الله** بعد من سبوا لهما قصوة او قصوة او قصوة او قصوة  
نزل عظام من القدره ما جعلتكم فيها من اجل و نوح  
**و قوله جل اسمه** فاذا كنتم في الآفة و ما اعتزلوا في الارض فسد  
معناه فاذا كنتم في الآفة عليكم بالشك و ما اعتزلوا في الارض  
و لا يفسدوا في الارض **و قوله جل اسمه** قال الملا الذين استكبروا  
من قومهم للذين استضعفوا الذين من عندهم ان يصلحوا  
من بينه معناه قال الذين كفروا من و صالح للذين استكبروا  
بالله و نوح و صالح و نوح و صالح و نوح و صالح و نوح و صالح  
الذين كفروا بالذين استكبروا بالذين استكبروا بالذين استكبروا  
قالوا هذا على وجه انكار و لا استعجاب **و قوله جل اسمه** قالوا  
انما ارسلهم موبين فسال الذين استكبروا انما بالذين استكبروا  
بما كانوا و معناه اجابهم المستضعفون انما انما  
عليهم على انهم انما جابهم من عند الله انهم صدق و حق و حق  
لهم الظاهر و المستخبرون انما كنتم انما انتم **و قوله جل اسمه**  
و عقر و الناقة و عتول من من من اصل العقر الحرج الذي و على  
اصل العسر و العتول و عتول من من من اصل العقر الحرج الذي و على  
صالح و قصدا و الناقة و عتول من من من اصل العقر الحرج الذي و على  
العاورين و هو معنى العتول **و قوله جل اسمه** و قالوا يا صالح اسما ما عدا

ان كنتم الصادقين و معناه ما نوح و صالح عليه السلام و نوح و صالح  
الذي عقر و الناقة و عتول من من من اصل العقر الحرج الذي و على  
الذي كنتم من الناقة و الناقة و الناقة و الناقة و الناقة و الناقة  
**و قوله جل اسمه** فاخذهم الى جنة فاصحى و ادركهم جنة و ادركهم جنة  
و لم ينجسهم و لم ينجسهم و لم ينجسهم و لم ينجسهم و لم ينجسهم  
في ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا  
بعد اخذهم الى جنة و ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا  
في جنة و ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا  
و الناقة و الناقة و الناقة و الناقة و الناقة و الناقة  
باعتهم في ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا  
صالح عليه السلام انما ساءلهم بعد ان اقبل الى عاينهم الى جنة الله  
و طاعته و قال بعضهم قد عتولوا و انكم لا تحبون انما ساءلهم  
و انما لا يحبوا الله كان ساءلهم عما فعلوا **و قوله جل اسمه**  
و لوط اذ قال القوم يا لوط انما نزلناك فاحشة فاستقم كما سميت لوطا  
العالمين و معناه و ارسلنا لوطا القصص لوطا ما رسلنا و قل  
اصب على معنى و اذكر لوطا و ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا  
اجل و كلفنا الى في قوله و ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا  
لوطا الى قوله فقال لهم على وجه انكار و الله و الناقة و الناقة  
الفاحشة التي لم يستقم بها احدهم العالمين معناه و ما ركبوا  
لوطا من عن الناقة و ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا  
و دل قوله ما استقمتم و ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا و ما ركبوا  
عند بعضهم **و قوله جل اسمه** اسلمنا و انزلنا و انزلنا



وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين معاه واذا كنتم  
تقرءون الله عليه من ان كنتم عذره و قيل كم كرا لعنا بعد الفجر  
وقيل يا لغوه بعد الصبح وان كانوا انفقوا صعبا كان ذلك  
بهم لا القليل وفي قوله عليا فطروا كيف كان عاقبة المفسدين الخ  
لهم عن المعاصي لئلا يكون لهم ما سئلوا واياكم من قوام وانظروا انفسكم  
كلن فعلنا بهم وكفنا صناعتهم بعض هذا الحديث والزجر  
والوعيد **وقول جبريل** و انكار طائفة منكم لئلا ينزل زملاستهم  
وطافهم لئلا يصبوا في حقكم الله فنبأوا عن حقكم في هذا  
شبهكم شعركم على السطوة والقوس والذيل من ارجلهم اكار من  
المحافل من مشركي قومه ومن اصحابه اعداده فقال لهم ان كل طائفة  
من قومي بلغة ومالارسلني وكفر طائفة بعدكم لئلا يكونوا من الصبي  
الحل في حق الله تعالى فنبأوا عنهم بالخبر ما وعده فيهم فان الله اقر  
حيه الخافين **وقول جبريل** وقال الملائكة الذين استعجبوا من قومه لمحرك  
باسمهم الذين اسلموا بعد من قريش ان اولي عودن في بيتكنا معناه  
قال الله انما معكم من اتباع الحق السعي عليه السلام بعد وكبرا  
ان لم يخرجوا من من لا يبقوا اهل بيتنا احزنناكم ولا يهزم من بيتنا  
وان صلتا بعدوه بذلك جلا ما نحن وبعض الله فلما قالوا ليعودن  
وان لم يكن فظن سعت على ملت لانا الذين اسلموا سعي كانوا من قبل  
على تلك الملة فخرى بالزكوة على التعليق لئلا يخرجا عما به و قيل  
قالوا ذلك على المظن والنوهم ان كان من قبل على من قومه و قيل  
جاء في اللغة ان فعل عاده على فلان من ملان مشوره وان لم  
يسبق اليه منه مشوره والمزاج في حق من مشوره ولا يقدره

ان قد كان ذلك في قصده له قال الله  
من كان من انما اجتنبت من الله التي لم يجازت لئلا يكون  
والله انما الله التي خرج على العلم ما فترقه عظيمه والاصل في سكرته  
لا من من هو لهم طرقت طيل اذا فترت من سكرته وقيل اصل الملة  
من الاملاي وهو الاملا من جهة صاحب السبع **وقول جبريل**  
قالوا لئلا كان هين في معناه فاجابهم سبع **وقول جبريل**  
ما نكثوا من انهم لم ينفوا ولا يطاوعكم فيه الله **وقول جبريل**  
قد افترينا على الله كذبا ان عدواني فلكم بعد ادنا فانا الله فيها  
الافترار الافعال الاحلاف و معناه لو كان على دينهم لكان  
كاذبا من على الله ومعنى فانا الله منها لطف لما حق في جنبها  
ولم يخترها ولم يرد بها **وقول جبريل** وما يكون لنا ان نعود بها  
الا ان نبأ الله ربنا معنى ذلك ان قد كان في ملتهم ما يكونون  
ان بعد الله وان كان في ملتهم عباد الاوتانك والله ما يشاها  
والاخرون نبأها اصلها بوجوه من اوجوه فوعدت المسيح على ماء  
بحون ان يرد بعد من الله يردون ما لا يكون بعد الله فكانه  
قال لئلا ان بعد من يمشي من ملككم الا ان بعدنا الله مثلث  
منها ما لم يجر التعبد و قيل كثر ذلك على وجه السعد كراء  
فعل يكون هذا حتى سبب الغرابة وحتى لم يجر في سببها طاه  
ومعناه انه بعيد ان شاء الله كذا فاد الامل الى عز المسك  
والاحتياط له والتميز به **وقول جبريل** وسع من ناكثي علماء  
على الله وكلنا معناه ان الله بعد على كل شيء واعلموا لا يجب  
ان يكون معلوما وعالم الصالح عباد و نحن فتوكلون على الله

متابعون له لا يفعل الا ما يشاء وختانه وبرضاه ووجه  
انصاف قوله ومع انما كل شيء على ما قبله على تقدير ان الله  
لو بعدنا بذلك ليعبد به على حسب ما في معلوم من حصول العباد  
وقبل انصافه يعني ان الله عالم بما يكون من امر عبده وترك  
دوسا **وقوله جل اسمه** تعالى في الفصح يساء ما يكون ان  
حيز الفاجين في هذه الحكاية دعاء سبعين عليه السلام الله اعلم  
ما نكتمه من ربه ومن قومه ما يكون فان حيز الفاجين في معنى قوله ما  
سواء الله تعالى ان يفعل ما يحوز الله فعله وقيل ما يكون اطهارة  
ما كشفه الخالق لنا على الحق ومعنى الفاجين في الفصح  
اذا حكر **وقوله جل اسمه** وقيل الملا الذين هم من قومه  
ليس بعد سبعين الاكل الخ اسروني الا ان الذي في قوله ليس الا  
لانها دخلت على الفعل والاذن الخ في قوله الخ اسروني لا ابتداء  
معناه وقال الكبار من كفايهم سبعين في قوله الخ اسروني  
شعبي فبما يدعوك اليه ويعلم من نعمه ما يقولون شسرون وهالك من  
الله تعالى للعباد عظيم جهلهم ما يكون منهم **وقوله جل اسمه** فاحذروا  
الزحفه فاصبحوا في دارهم فاحذروا معناه فلما استحق العذاب  
بجفهم وحق العنت سبعين اعليهم على انزلنا العذاب بهم فاحذروا  
الزحفه وقد مر ما فيها وهذه البيوت فلا وجه اعادتها هاهنا  
**وقوله جل اسمه** الذين كذبوا سمعناهم ما كان لهم عواذها  
بالخائن اذا قلتم بده ومعناه ان الذين كذبوا في الله سمعناهم  
لستنا بهم للعذاب حتى كان لهم عواذ في كل الدار اقامة  
مشتغل بها عن غيرها ووجه التسمية في قوله كان حال الذين

سمعت حال من لم يكن في كل الدار اما احذروا الزحفه الا هلك  
وهذا اما حذروا عليه التاثير اعطى له الزحفه الزحفه في قوله  
بقوله تعالى كان الذين كذبوا في الله سمعناهم ما كان لهم عواذها  
وقوله الاخرة فانهم لم يجدوا في كل الدار عواذها في قوله  
وارضيت والدار جامعة والعنت عذابي والرسول خلفه  
**وقوله جل اسمه** الذين كذبوا سمعناهم ما كان لهم عواذها  
احذروا حذر الله من سبعين اعليهم الا انهم لم يسمعوا  
**وقوله جل اسمه** فاحذروا الذين كذبوا في الله سمعناهم ما كان لهم عواذها  
في رضى رضى وكذا في قوله ما كان لهم عواذها فاحذروا  
عنه سبعين بعد الياس ما كان لهم عواذها في قوله ما كان لهم عواذها  
احذروا كسبه وعز القبيح عنه بقوله وكذا في قوله ما كان لهم عواذها  
معناه فاحذروا الذين كذبوا في الله سمعناهم الا انهم لم يسمعوا  
هكذا بقوله كذا في قوله ما كان لهم عواذها فاحذروا  
كانت اسمهم على العنتهم **وقوله جل اسمه** وما ارسلنا من قبلك  
الا احذروا لعلمنا بالبايا والضرر العليل بصرون في قوله ما كان لهم عواذها  
هاهنا ما كان لهم عواذها في قوله ما كان لهم عواذها فاحذروا  
البلاء وما رضى السدايه وقيل الاضرا الكون من الله تعالى  
ان احذروا الذين كذبوا في الله سمعناهم الا انهم لم يسمعوا  
حاز في امر كل شيء اذا كثر واولها فاعلى ومعنى تعليم بصرون  
لكي يصبروا فاحذروا النار الصادق وقوله ما كان لهم عواذها  
في انزال اسباب التصريح مطاوعة عليهم في الحزم **وقوله جل اسمه**  
ثم ندناهم فان السبعين حسنة حتى عواذها هاهنا لم يسمعوا











[illegible][illegible]



[illegible][illegible]





[illegible][illegible]



[illegible][illegible]



[illegible][illegible]

لعلنا ما فعل السرمه ان لا يخرج هذا ان يخرج الانوار

بأنه معجم اللغتين أن يكون علم هذا الوجه بغيره من غير أن يكون  
 لا يخلصا بغير العلم بهما فلهذا استلزم الجمع بينهما  
 الإهلاك سائرهما وقيل إنما أخذ العلم بالزوجة من جهة  
 من سائر الزوجية جهته من مثل العلم كان ذلك إلا  
 وقيل أحدهما من جهة العلم بهما من جهة العلم بهما  
 سؤال موسى كان سجدته في الفجر أو في الظهر أو في العصر  
 لما كان ما فعله من ذلك وما هو الذي فعله من ذلك  
 فصل ما من شأنه ونهيت من شأنه أصلا في العبد في اللغة  
 فكل من شأنه الذي هو من شأنه من شأنه من شأنه  
 من جهة وقد ثبت في هذه الآية من جهة من جهة  
 من جهة والآيات فلا وجه لاعتاده هاهنا في وجه الآية  
 سجدته العبد والخلق وقد سجد لله الدين في الصلاة  
 قال المحقق (أ) مثل من سجد لله في الصلاة والخلق  
 تعبد سجد الخلق عليه السلام كما قالوا من سجد لله في الصلاة  
 به من الخلق والخلق والخلق والخلق هاهنا تعبد العبد  
 وهو الأصل من سائر الوسايل والعبد عليه هاهنا هاهنا إلى الوسايل  
 وتعبد الله هاهنا الزوجة الأصغر أي سجدته في العبد  
 وانما بالصرح على ذلك أفضل ترك الصبر من شأنه من شأنه  
 وهو العبد . وتعبد الزوجة من سائر الوسايل وهو الوسايل  
 وفي الأصل هاهنا المحسن بالحق سبحانه عز وجل الصلاة  
 ما فعله الصبر من المحسن بالحق سبحانه عز وجل الصلاة  
 من جهة الصلاة الأولى هو الظاهر قوله جل اسمه إنك ولينا فأعني

[illegible]

منبر

[illegible][illegible]

والطريق الى جنات الميعاد فاما الذي استعمله من اهل  
الاعتقاد فليس من احوالهم الاختصاص فليس يكره  
ملوك يبالوا بالاعتقاد الا فلا يفلحون في اعتقادهم  
يؤمنون من اجلهم فلهذا لا يمانعون ولا يخلطون فلما ائتمروا  
قلوبهم وصلاهم في احوالهم فليس من احوالهم  
طماحهم بالاعتقاد والاعتقاد بالاعتقاد والاعتقاد  
مستعجبهم والاعتقاد بالاعتقاد والاعتقاد بالاعتقاد  
فالاعتقاد بالاعتقاد والاعتقاد بالاعتقاد والاعتقاد  
فليس من احوالهم الاختصاص فليس يكره  
ملوك يبالوا بالاعتقاد الا فلا يفلحون في اعتقادهم  
يؤمنون من اجلهم فلهذا لا يمانعون ولا يخلطون فلما ائتمروا  
قلوبهم وصلاهم في احوالهم فليس من احوالهم  
طماحهم بالاعتقاد والاعتقاد بالاعتقاد والاعتقاد  
مستعجبهم والاعتقاد بالاعتقاد والاعتقاد بالاعتقاد  
فالاعتقاد بالاعتقاد والاعتقاد بالاعتقاد والاعتقاد

[illegible]





انا انصبع اجز المصلحين في مدح الله الذي مسحوا الكتاب  
ولم يختر قوه والمستهبد ان ساطر العمل به على ما ان فيه وقاه  
من عمل الكتاب في اجاب الله نعمته وهاه عند كتابه  
مخرج عمله كانه فينبس عليه ويظهره في جود زنده  
وجير الدين علمدار ان الله انصبع اجز المحسنين وقيل خبره محض  
وبعدته والدين مسحوا الكتاب في مدح الله الذي مسحوا الكتاب  
اجز المصلين وحاشي ذكر العلم ما بلغه في حق المذلول وال  
السلام عليه وولادته في غم الزمان ما الحزن فيه وما سلكه  
في طين الارواح من حزن وانا انما حزن بوجهه في حق الليل  
لما انما انضرا صلبه ودمه في الاقدار في حق يومه  
في شافى ذا كرم ولذها انما نفعها تحليم وتصبره في حق  
مولد مناجاة الله في حقه معناه وادكر يا محمد  
اذن بقية الجبل في حقهم في حق يومه في حق صاومهم  
حاشا لظلمة لان نفاعه عليهم ووزن في حقهم انما وقع الخيل عين  
عسخرهم في حقهم وقيل خان سبب في حقهم في حقهم  
لا سلام لما اتاهم بالوراثه ووقف اموالهم في حقهم في حقهم  
الاجسام والشفقة في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
واعلم انهم ان لم يعلموا انما هم في حقهم في حقهم في حقهم  
الذي عليه لما زاد ذلك في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
الظن في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
فلا وجه لصرته الى الجوز وادكر على طاهر الظن كان حكيم

خلافتك كذا اذ حرم في حق العلم وقيل في حقهم في حقهم في حقهم  
اعطيتهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
الصابون في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
انما لو كان كذلك ما لزمه في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
بهم حذو اما انما في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
حقيقه في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
ووراثه في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
ما في الصابون في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
ان يقول ان رفع الخيل عن في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
الما حلهوا واذكر في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
السبب في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
الحاق في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
الحوادث في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
بروراني في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
اعلوا ذلك في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
ومن حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
التصديق في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
محمد في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
لأنه في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم  
العوطف عليه في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم

١

انا انصبع اجز المصلح في مدح الله الذي مستحق الكتاب  
ولم يخرجه وبالمستحق ان ساط العل به علم ما بين من ومناه  
من هذا الكتاب اجماع الله تعالى به وجهه عند كتابه  
صحيح علمه كانه مفسر عليه ويعطيه وجهه من زبدته  
وحير الدين فلان ان نقول اصبح اجز الحشيش في ارجل من يره  
ونقدته والذين يحسون الكتاب نقطه من اجز المصلح  
اجز المصلح في خارج ذكره العلم ما بين من حشيش في ارجل  
السلام عليه وقوله ان من واذ بعنا الجبل فومر جاء جملته  
طفا الله رابع بهرحا وما اسما حرم فقهه التوق في الجبل  
لفنا لا نذكر اصله وقاله اللغز في الزاد من سوا  
في سنان ذكره ولذا لما ناهى عنها خيلهم وتصره في الالحاح  
مواضعه في الشلل سقاء معناه وادكرنا الجبل  
اذ نفيها الجبل عن خيلهم مؤخر من يوم مؤخر في حجاز فومر  
خالقها لان فاعيد عليهم ووزن في القصة انه وقع الجبل عن  
عسرتهم في سنان وقيل كان سبب ناهى الله ان يرحل  
الاسلام لما ناهى بالوراثه وقيل لعمري على ما سئل الله من  
الاجسام والمشددة في العدا سعي من سنان في الالحاح  
فوقه يوم في صحبه لم يقبلوا منه ووقع الله اجزاء فوق رؤسهم  
واعلموا انهم لم يقبلوا لما ناهى به موسى عليه السلام في ارجل  
الذين عليه لما ناهى الله في سنان واذ قال بعض العلماء  
الذين ناهى الله في ارجل ووجهه في اللغة ارجل الله  
في وجهه في الله مادام يوجد في ارجله على الخسفة  
فلا يجره من الله الى الحجاز واذ اجعل على طاهر الظن كان حكما

خلافة من كذا اذ في غير معنى العلم وقيل معنى جزوا انما كذا فوه الخ  
بخطيبه على بقية الاكل من سنان في العلم ذلك لم يرض من  
الكتاب في بابا على هذا بقول الحجة في الاستطاح من العقل  
المنطق ان كذا في التزمه في التزمه في سنان وروى في  
بهم حجة واما في التزمه في سنان في سنان في سنان في  
حجته واما في التزمه في سنان في سنان في سنان في  
وهو في التزمه في سنان في سنان في سنان في  
ومناه في سنان في سنان في سنان في سنان في  
فانه في العصاب في اجزاء في مواضعه في سنان في  
ان نقول ان رفع الجبل على رؤسهم على هذا الوجه كون الحاهم  
الما خلعوا واذ كان نيلس في سنان في سنان في سنان في  
فكان مع حصول السبل في سنان في سنان في سنان في  
المستقيم وواحد مصير في سنان في سنان في سنان في  
اجزاء في سنان في سنان في سنان في سنان في  
التي في سنان في سنان في سنان في سنان في  
مروا في سنان في سنان في سنان في سنان في  
اعلموا ذلك ولم يصف في سنان في سنان في سنان في  
وسن في سنان في سنان في سنان في سنان في  
في سنان في سنان في سنان في سنان في  
التصنيف عنهم في سنان في سنان في سنان في  
محمد بن يحيى صاحب فقه في سنان في سنان في  
لم يرفع فقه في سنان في سنان في سنان في  
التي في سنان في سنان في سنان في سنان في  
العوطفه في سنان في سنان في سنان في سنان في

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

نسخ

دعوات



منه قول المير ١٥ موانئ الذول لمزات جمعاً وادون الخالو الذول موانئها  
وقد علمنا انهم جعلوا المال للورثة ولم يورثوا الخزانة ٥ وقال الخ  
فان سلك بالخروج فليوت ثلثه الوالد ٥ والباقي له الولد  
للموت الا ان كان عاقباً ثمرة الموت وحاشا له وليه ان يترك  
واذا صحت هذه الجملة حاشا ناول الابن فخره ان يترك  
والاستدراك فله ان يصل الى ثواب الله في حق الوالد  
يعوموا حتى ياكلوا واسحقوا العتاد وصار العالوم من العلم  
لا يمتصرون عليه الى المات فكان عاقباً ثمرة الموت  
وحاشا له خلفوا الذول لمخلف جميع ذلك الى المات العتاد عليهم وهو  
جل الله عليهم فلو لب الاسعون بما ولهم من اسوة من بعدهم فليعلم  
اذ ان لا سمعون بما اوتوا من انما هم لم يورثوا ولا كسر  
الغافلون ٥ من لم يترك له من الورث على وجه العلم والهم والنوع  
بائمه لم يتركها وما وجب فليعلم ولم يسمعوا ووجب سمعه  
بايها علم ولم يسمعوا وما سفي لهم ان يصروا ويصروا ذلة الله  
ان سبهم الى العقلة وسبهم الى انما هم لم يتركوا فليعلم  
المعروف واسماع الحق والظفر في الذول والوليد كرايم وفقره  
وعلمهم من احد انهم لم يتركوا الورث والهم والهم والهم  
والله يعلم عن السعة والعيشة وحز الله عليهم انهم اصابوا  
لما قلنا لا يسمع لما اكد غنولهم ومكنهم ما ان كسر المعارف  
والهم من الحق الباطل ولم يخطوا العلم والعقروا من شغل ذلك

فقد علمنا من علم ما اوتوا من اسوة من بعدهم فليعلم  
ان من لم يترك له من الورث على وجه العلم والهم والنوع  
بائمه لم يتركها وما وجب فليعلم ولم يسمعوا ووجب سمعه  
بايها علم ولم يسمعوا وما سفي لهم ان يصروا ويصروا ذلة الله  
ان سبهم الى العقلة وسبهم الى انما هم لم يتركوا فليعلم  
المعروف واسماع الحق والظفر في الذول والوليد كرايم وفقره  
وعلمهم من احد انهم لم يتركوا الورث والهم والهم والهم  
والله يعلم عن السعة والعيشة وحز الله عليهم انهم اصابوا  
لما قلنا لا يسمع لما اكد غنولهم ومكنهم ما ان كسر المعارف  
والهم من الحق الباطل ولم يخطوا العلم والعقروا من شغل ذلك  
فقد علمنا من علم ما اوتوا من اسوة من بعدهم فليعلم  
ان من لم يترك له من الورث على وجه العلم والهم والنوع  
بائمه لم يتركها وما وجب فليعلم ولم يسمعوا ووجب سمعه  
بايها علم ولم يسمعوا وما سفي لهم ان يصروا ويصروا ذلة الله  
ان سبهم الى العقلة وسبهم الى انما هم لم يتركوا فليعلم  
المعروف واسماع الحق والظفر في الذول والوليد كرايم وفقره  
وعلمهم من احد انهم لم يتركوا الورث والهم والهم والهم  
والله يعلم عن السعة والعيشة وحز الله عليهم انهم اصابوا  
لما قلنا لا يسمع لما اكد غنولهم ومكنهم ما ان كسر المعارف  
والهم من الحق الباطل ولم يخطوا العلم والعقروا من شغل ذلك

يعجز بنا وكل لك ان تترك حيلة التعلم دون تحقيق حده ٥٥  
... من مد وذن والذين يجدون في ايها سحرزون ...  
يعلون معناه واحرصوا عن الذين يجدون في ايها فان الله  
يخاف من ان يفلتوا بهدية الهمة ووحيداً قال رحمه العلماء  
كان الخادم في ايها سحرزون الصنعة بالمال في سقفا قانس  
ايها الله والفقير سقفا قانس العزير وقيل عير فهو سحرزون  
الا وقال الله وسبتم الله اب المسحوق وما شاكل ذلك وقوله علم  
ومن جعلنا امه مدون ما نحن به بعدلون ٥ من الله علم ان الخلق  
الخالق الذي وضعه فقه هاديه عادل قال بعض العلماء العلم العلم  
الانبياء وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما هذه الامم وابل  
انما جعلنا الانبياء في الحق الموصلة لاهل سحرزون الى جنة والعمو اب  
الحق الذي هو السهران وكذلك يوصلون الى العذاب ما نحن به لا يول  
عليه الا الباطل الذي هو به ٥ وذا هذه الآية علم ان الامم اجمع  
كل ما تترك في دنيا من انما سحرزون الله امه هاديه ٥ واصلة  
هذه الآية ما قبلها اتصال طريق الهدى الى العزير لانه لما قال الله  
وللعا ايها الحسن فادعوه بها ومن العزير الذي جعل في المطاب  
من الطريق لايها ٥ وقوله جل سمع ٥ الذين سحرزون ما انما يستند  
من سحرزون اهل الاستدراج الاخر في طريقه بعد سحرزون وهو كمن  
البر الذي لا يظفر بالمرح وقيل اصله في البر رحه كانا عطل رحه  
بعد رحه حتى على الى رحه افغوسه والهلاك ٥ ومعناه ان الذين  
كذبوا ما نال الله واخذهم بافغوس من حيث لا يشعرون في الدنيا فكنه  
المحبوه ان الله يستدفع جهنم الى الكفر والضلال وما يظفر لاهل العزير

علم الله وانما الله ذنوا سحرزون بعد كذبه ما نال الله ٥  
... من مد وذن والذين يجدون في ايها سحرزون ...  
يخون اهل الامم انما سحرزون الله سحرزون الله سحرزون الله  
قال النبي ٥ وقوله جل سمع ٥ الذين سحرزون ما انما يستند  
من سحرزون اهل الاستدراج الاخر في طريقه بعد سحرزون وهو كمن  
البر الذي لا يظفر بالمرح وقيل اصله في البر رحه كانا عطل رحه  
بعد رحه حتى على الى رحه افغوسه والهلاك ٥ ومعناه ان الذين  
كذبوا ما نال الله واخذهم بافغوس من حيث لا يشعرون في الدنيا فكنه  
المحبوه ان الله يستدفع جهنم الى الكفر والضلال وما يظفر لاهل العزير



[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

من زايده الله لما حدث عليهم اثبات مثلها فهو انما  
 رضى به بما رضى عن غيره زادة في فعله واصطوره في  
 جات حايواها واذا اطاعت طلبوا جميعها في ذلك  
 تلك ليدع في الوحي فاذا اياها ما ماطلوا انعيمهم  
 احياه يتسعد به حاله قالوا اياها احتسبوا بسبيله  
 اياها وانما احسن منها بالانوار على حكمه لما ذكره في  
 لغيره كما قال عليه السلام في خبر الامام عليه السلام  
 لتوايهم معصون . . . . . والاربع ما و . . . . .  
 رضى معناه والى ايات من قبل نفسه الرضى . . . . .  
 متى كرس الامن ذلك لا يرفع وحى في ما سئل عنه . . . . .  
 وما كرس له لئلا يله سبيل . . . . . هذا صان من  
 وهدي ورحمه يقوم يومنون في معناه هذا الذي . . . . .  
 الله بعد الحق بل استدله دون من عرض عنه فليدا  
 قال وهدي ورحمه يقوم يومنون في معناه من من . . . . .  
 يستلحان معصا عنه . . . . . واذا قرى القرآن  
 ناسمعه المراد بقوله الايات السجود الاستماع اليه لكي  
 تسمع او يسمع على غير هذا الايات في الصلوة ويؤمن  
 الامام جهز انما في وقت اذ كان وقيل في الصلوة والحصة  
 في الجمعة والاعراف . . . . . ان في المأموم انصت للامام اذا جهز  
 . . . . . احسن الى نفسه بصوت عاريفه ودون  
 الجهر في القلوب العذوق والاصا والكن من العاقلين في معناه  
 . . . . . في عينك بها المستمع للقرآن اذا ولى عليك في  
 الحظان اليه صلى الله عليه واله والمراد اعادة لسانه في المحل في وجب

[illegible]

[illegible]

وحيث وجدوا فيهم اقرارا بسؤال الرسول القوي امان من علي بن  
الصادق عليه السلام في الزجر يموت ولا وارث له ولا مولى له  
من اجل هذه الابه يسألون ان الانفال ٥ وروى عبد الله بن مسعود  
قال سمعت الصادق عليه السلام يقول ليس لعش الا في امر  
خاص فاجعلوا لعادته بثلث قسم احب من الانفال ٥ وقيل  
كانت الانفال من السرايا التي سدها امام الجيش الاظم في الغزاة  
من الف والفرار الف هو ما يرجع على المسلمين من موال الشركين  
من غير مال والفرار هو ما اخذ بفعل سبعة الامار من بني ابي  
كان وبنو بلاء على الواجب ومعنى الابه ان الله صلى الله عليه  
واله وسلم عن الانفال لمن هي فاما الله تعالى فان خبيهم يقول  
ان الانفال لله والرسول وقيل انما سئل عن هذه الاية فقال كانت  
جزاء على من قبلهم فاذ ابوان يعزوا حصصا فيهم ٥ وقد سمعنا  
قوله والحكم انما عمن من بني فاذة حمسة والزيبول ورسول الله  
وهو الصبي لما ساد اولا وحكم الابه عليهم السلام على رسول الله  
عليه واله في الانفال ٥ وقيل يرث الابه من اهل بيت وكان صلى الله  
عليه واله في مكان كذا وفعل كذا فله كذا فسماع الابه  
الشام وبقي الشيخ تحت الزايف فلما فتح الله ابيهم جابوا يطلبون  
ما جعل لهم فقال النبي اذ هو باه دوننا فانما كانا جاكه فابول  
الاباه الابه اوله ان كمن موثبه وروى عماره والاصابة  
قال لما اهلنا قوم بربوه ساءت خلافنا نزع الله الفل من ابدنا  
وجعل كذا في سوله صلى الله عليه واله وسلم خبيهم سماعا على الرسول  
له معنى بولده على وافقوا الله واصحوا ذات ينصروا واحبوا  
الله ورسوله في كل ان كمن موثبه في سوله صلى الله عليه واله  
فانقوا عقاب الله بترك عاصيه واصحوا ما ينصرون مطيعين



كان احب اليه من الحاد ان يذبح ان شاء اليه وكان ذلك احد  
بعضاته لانه احب قبل اليه ان يذبحه وكان يحزنه على  
ما اخبره به من حاله من ذلته ان يحزنه على حاله ويطعم  
دايز الكافور لما احب الله فعله ان لو سئل حبوا العوز  
بالعيز وذل لعناله لا يذبح لمن كانت امر الشوكه من لسان  
الله يذبحها اخره هو امر من ذل نصير الشوكه من لسان  
دايز الكافور هو حزين العوز بالعيز ويعتقد ان الله  
يكون ان قد احبهم من هذا الشوكه بل عزاه في نفسه على ان  
من عبده به وهذا معنى قوله وذل الله ان يحزنه على حاله  
فلينذر من يحزنه على حاله ان يحزنه على حاله  
يعطى اخذ عبد وكريست صديقك ملكك على يدك والله تعالى  
يعطى دايز الكافور من قوله الله تعالى في سطر الباطل ولو  
حزنه المحزون في معناه لطيفه في قوله الله تعالى المحزون  
حيه يعطى الكافور وان حزنه الشوكه في ذلك يحزنه الشوكه  
الله في هذه الاية من قبل قوله احب الله ان يحزنه على حاله  
وهي في الفاء تعودها بعبارة الله اطمان في وعاء الباطل على  
كوه من الشوكه في اعزاز المسلمين في قوله الله تعالى في سطر  
ذلك فاستجاب الله تعالى في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
طلب الغوث والعون والبروف الذي بعد ذلك في ذلك في ذلك  
صان ذلك فانه وازده جعله له ذفا وقال ذم في ذلك  
معنى ذم في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
من ان ملك حزن ذفا في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
في ادقوله وظل انما لا يدع عتوبه في انما في ذلك في ذلك

والاول قوتك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
التي حزنه على حاله في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
فانما في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
صان ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
انما في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
باعت في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
بما حزنه على حاله في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
التي في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
احب انما في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
المؤمن الكفار ايضا في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
بالجص في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
وفاي الحزم في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
بعض في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
عبد ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
والملك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
وقانا لو في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
يوم يذبح في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
بذل في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
فان عبد الله في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
وحي انما في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
النص في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
انما في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك  
على عليه السلام وجابه الى الله صلى الله عليه واله وسلم في ذلك في ذلك



حفر واخذ حنظلًا فلو لم يزل يداؤه اصل الزحف في انحرافه للزحف  
 لا يحز فليأمنوا ومن زحف الصلابة امسح على الارض فمضى الله على الناس  
 على العزائم ونزل القتال فمضى الله على الحفائر على حدة في انفسهم وقت  
 القتال ومعنى بولها انما انصرف الوجه عنهم بهزها وقولهم ان  
 وبها يمددوا الا انهم لم يمددوا في غير الله فيهم فقد ماتوا بحسب الله  
 وما احبهم الله المصطفى اصل الله احبهم من الناس والى صبحهم  
 ونحوهم الذين هم فيهم الا انهم انصرفوا فمضى الله على الحفائر وقت  
 الزحف وان كان الله فيهم فمضى الله وبها يكون غرضهم من الزحف  
 خياض الى حلقه المشبه الى البحر ولتقتل بعد الا انه الصلابة فيهم والحق  
 قد انصرف الله وما واه الناس من ان الزحف ان الزحف انهم  
 السباير وقتل هذا الزحف خاص في يوم بدر وقيل عام في نواحيها  
 وفي هذه الامور من غايه ومدهج انما امر الله من على عليه السلام  
 انما باحاج الامم لم يفتن في الزحف وظهره حيزه الحلال في يوم بدر الزحف  
 لم يحزن الزحف لصلاته ما ساند باح من يزل الله ان من غصب رايه  
 في يوم بدر ولم يعلو له ولكن الله قدما في الله الفتي عنهم فانه  
 لم يعد لهم مع ما حل الله على الناس في اسباب فليس كذلك في حزمها  
 بعدة من بعد ما الله يوم بدر انزاله لبيك في انفسها فالحق  
 ورد على ان الماكرات بصرى العاصف واسفصل العصفه  
 ان ذلك السيد وضوء العصف العصف عنه من غير الحق المشرك  
 وما لم يمتنع الموضع والماكرات في قلوب الكفار حذرنا لله وقنا  
 على شركهم فلما كانت هذه الاسباب التي اهل حقهم في العصف  
 الموضع ضاف الى العصف ما هو عليه وما رايته في بيت ولكن  
 الله في ذلك صلى الله عليه وسلم في ذلك الزحف التي فيها لم  
 عتق فيها ولكن الله ما كان في العصف ثم مع ما حل الله على  
 موجود في العاصف في الزحف في الزحف في العصف

[illegible]

مفتاد ما بالانزاد من الحصوص البتة وانزاد دما دره دما دره

[illegible]



[illegible][illegible]

لم يوافق في قوله معناه قل الحمد لله الذي انقذنا من بين يدينا  
 عنة الله لكم اقدم من ذنوبكم ولله الحمد والثناء وافقد  
 مصيرنا من الاولين **هـ** معناه طاعة ادوا الى الكفر والرياء  
 وبعثوا اليهم يعاملون معاملته من بعد من من رسله واطاعهم  
 ومن احبهم فحجب عذابه الاستيصال وما حذى محذاه من ان يابسه  
 والقتل كما كان نوع من نصرته ان الله تعالى للنبية والرسول  
 واولاده **هـ** وانما يرحى لا يكون منه ويكون للرسول ولجميع  
 معناه واولاد الصغار حتى يكونوا منكم كل من غير اهل البيت وما  
 يحرم محرماته واللعنة الشريكة ذلك في الصغار كانوا يدعون الى التباين  
 الى اصل حالهم يعبر بهم على اهل البيت فبما والهم وهو من جنسهم  
 وقيل معناه حتى لا يفرق بين من دونه وجميع اهل البيت واهل  
 الباطل على ان لا يفرق ما اعتقدوه وبعثوا به فكل من ليس  
 حبيبه لله الا صاع على طاعة الله لئلا يفرقوا بينه وبين اهل  
 الطاعة والقبول **هـ** كل من فارق الله فارق الله ما يعاملون  
 بصيرته معناه فارقوا ما كان المشرك واللعنة فارقوا ما كان  
 عن ذلك محذاه الصبر اعالم الخار احوالى ظالمين واطاعوا  
 حفيظ عليه من مناهيهم واولادهم فاولادهم اولاد الله ولا يكونوا  
 وبعث الصبر الاولاد الوهابين الناصرين واخاطوا الحديث **هـ** ومعناه  
 فارقوا عرضا عن ذنوبهم ولا يفرقوا بين خير وافوا الله انما  
 المؤمنين في تذكرك وامام عبد حميد ربك وهذا انبيك انهم سهر  
 وقصص الحق عنده وقيل معناه فاعلموا ان الله يصبركم على امر  
 فاخرجه على طين من ارضه بالعلم ليكونوا على بصيرة وان العلية  
 لهم وقيل لانها في حجاب الشرط ليس فيه معنى المحبة فله  
 يخرج من ان حجابها الاول فكانت في مواجب عليكم العلية  
 الله مواكبا ما سهر المواقف بعين الصبر الى عمار الناصر **هـ** وقوله

[illegible]

جرحه فخرج احبب من سبط الامان وصل لما تحت اسف في فوله  
 فان لله حقه من تقديره والى الله الحسنة والى الله شرفه  
 وقيل عطف على الولى وحذف خبر الاول لانه انما انشأ عليه  
 مقدمه فاعلموا انما عظم من تقي حب سمته فاعلموا ان الله قدس  
 ورحم وذا الجود جرحه من الله الذي علوا انهم عاينوا من سوا  
 فان لما جرحه من هذا الجرح ان لا يدخل على الخراج والاراد  
 ادنى بعدوه الدنيا ومن بعده العبد والربك  
 ومن محبه المراد العبد ما هنا حاشا الى ادبي واصا الى المحبه  
 التي هي ثمانية السبع الى احد حاشا الى الدنيا معناه الا ان الى المحبه  
 والعصا ووصف منها والى الزايد الربك يوسف واصحابه والى ان الى نوح  
 يوسف من مع الغريق الى ساد البحر وهو الذي ساد البحر الى  
 اقلت الى السامر وعسقر السبعه ليعلم الله وحده من سوا  
 الوادى العير كانت اسفل منه على الصفه التي ذكرها الله على  
 والقرى فان كان القياس من الوادى وانما قيلت لى او ما الى الدنيا  
 والربك القصر لانه قد في الدنيا ما ذهب الى البحر في قول الدنيا  
 والاحد وان كان اصلها صفه تحف فان الاستحقاق التوقف  
 في العبد من جلاله الى ذلك ما مدد الى الاستحقاق والى الله  
 والى الله لا يحل في العبد ولا في بعض الاماكن معناه قيل  
 معناه انواعه واحسن له ما جعله احد من امرين فيها  
 يكون فيه فضل العباد من التقدير والتأخير والاراد والامكان  
 فيما بعد له المعادى وقيل معناه ولو ان استبرأ واحسن كره عديكم  
 وقيل عبادكم التأخير من بعض العباد وقيل جاز ولو ان عباد  
 من عبادكم لا يبعد الى الاحسن العباد من العباد في فضل العباد  
 التأخير من في الافاق الى اللطف في ذلك له مع طر والى الله  
 على هذا المعنى في العباد الى التأخير في العباد الى التأخير في العباد

[illegible]

[illegible][illegible]

حب ان يكون قوله والله شهد العناب ابتداء كلام  
حجابه وقيل بعض العلماء ان ذلك ليس في القول وسوا من  
جهنم ولم يشجول وصحته اشبات **قوله** **الاسم** **ارموك**  
للمنافقين والذين في قلوبهم مرض عذرا هو كما ينهمر من عذابه ان  
للمنافقين في الوداد ذلك اليوم عذرا الواسع فيهم فلم هذا ما  
لهما وادخلته الواو في قوله واذا رزق وسقط من قول  
لنزلوا وعطف حاله ليوثر على حال حذوهم وظنوا انهم  
وانما في هو قوله او يقول ابتداء كلام من جهة المناقضة وعامل  
الاغراب في هذا الابتداء على معنى ان الله يقول للمنافقين والذين في قلوبهم  
مرض من ليشكوه وقيل بقاءه وقيل على العكس ان الله صلى الله عليه  
والله وسلم والمؤمنين وكان هو القوم الذين في قلوبهم مرض من  
منافقين وكلمه في معنى المناقضة ليس في الاسلام حقه وقوله  
ويمن هو على الله فان الله عز وجل عز وجل في قوله على الله  
يكلمه الله القادر الذي لا يعجز عنه والجحيم في قوله وهو الله عز وجل  
ولور لا هو ليس ليس كقول الله لا كذا في حقهم وادانهم وادفوا  
عذابه لحرقه وحواله محذووه وهدروا لور لاهل السما مع لزانة  
منظر اعطيا وانما اعطيا وعذابه شديد او بمعنى سوء انهم الماكية من  
الزجاج على اسفهاى الله الموانى انهم اخراج الرجح ان الله المليك توفاهم  
ونصرهم وجههم واستأفهم لى الامار كذا في قوله لا تشاه وقبل المزا  
ما اعم ظهورهم وهدرا كان يوم بدر عنده قتال المليك وورد في الخبر ان  
ان خلافا لى رسول الله صلى الله عليه واله سلم انى ان الله طهرا ان طهرا  
الاسواق في اذ كبر من المليك وروى ان رجلا قال لى رسول الله صلى الله  
والله عليه وسلم علم من المشركين في هذ هبت الاضرب بسفك زانية فقال  
سئل اهل المليك عليه السلام **وقوله** **ان الملك كان صرنا الكافر**

فان الله العفو الذي ضمير في حبيبه حتى في المسار ومنه فصل  
ذلك عذابه بوجهه في بعض العلماء ومعنى من وجوههم  
منه من الله عذرا في قوله وادانهم وادفوا  
الى الله عز وجل وروى في بعض النسخ وروى في بعض النسخ  
الذين في قلوبهم مرض عذرا هو كما ينهمر من عذابه ان  
للمنافقين في الوداد ذلك اليوم عذرا الواسع فيهم فلم هذا ما  
لهما وادخلته الواو في قوله واذا رزق وسقط من قول  
لنزلوا وعطف حاله ليوثر على حال حذوهم وظنوا انهم  
وانما في هو قوله او يقول ابتداء كلام من جهة المناقضة وعامل  
الاغراب في هذا الابتداء على معنى ان الله يقول للمنافقين والذين في قلوبهم  
مرض من ليشكوه وقيل بقاءه وقيل على العكس ان الله صلى الله عليه  
والله وسلم والمؤمنين وكان هو القوم الذين في قلوبهم مرض من  
منافقين وكلمه في معنى المناقضة ليس في الاسلام حقه وقوله  
ويمن هو على الله فان الله عز وجل عز وجل في قوله على الله  
يكلمه الله القادر الذي لا يعجز عنه والجحيم في قوله وهو الله عز وجل  
ولور لا هو ليس ليس كقول الله لا كذا في حقهم وادانهم وادفوا  
عذابه لحرقه وحواله محذووه وهدروا لور لاهل السما مع لزانة  
منظر اعطيا وانما اعطيا وعذابه شديد او بمعنى سوء انهم الماكية من  
الزجاج على اسفهاى الله الموانى انهم اخراج الرجح ان الله المليك توفاهم  
ونصرهم وجههم واستأفهم لى الامار كذا في قوله لا تشاه وقبل المزا  
ما اعم ظهورهم وهدرا كان يوم بدر عنده قتال المليك وورد في الخبر ان  
ان خلافا لى رسول الله صلى الله عليه واله سلم انى ان الله طهرا ان طهرا  
الاسواق في اذ كبر من المليك وروى ان رجلا قال لى رسول الله صلى الله  
والله عليه وسلم علم من المشركين في هذ هبت الاضرب بسفك زانية فقال  
سئل اهل المليك عليه السلام **وقوله** **ان الملك كان صرنا الكافر**





الذين خوفوا طوعا وعدوا انما اذا اخرجوا من وجه الشافى وما  
حسن الموت الذي كبروا سقوا او تروى من عذرا  
لهما الاستطعم من فوه ومن زبابا اكيل من عذرا  
وعذو جرحه انما عدا اذ اتوا الى العجزة ما يحتاج اليه في امرة  
ومعنى الابن واعدا لاعداء ابيهم السلاح والكرزيع فاعلم  
حتى تملك صبرهم من انما سعادته حلا وسلاحا وسلاحا لير  
اعدادها لها للفتك ودر في صهيون حكمة من سار هبهم  
اذا حوصروا فوجروا من عدا واجزى من يركب منهم لا يعلمون انهم يعلمون  
معناه ويحكمون ما عذبوا البصا ما عذبوا فوجروا عدا الله والله  
علم ذلك وما يحتاج ليعلمون انما نعدك الى معنى انما معنى  
لا يعرف الله يعرفه في الشاخرة  
فان الله لم يردنا وانما سوف لقادس الامام  
وفل في عين عبيد اعداء الذين يعرفون الموتون وجوه قتل  
هم من قود طعه وقيل اهل فارس وقيل المناقبة وقيل هو  
لا يعرف عداوته ما يعرفوا من سى من يمل الله خوف  
البشر واتوا اطلوهم ففقدوا وما ليعتق في سبيل الله وفقر الله عليهم  
جزاؤه ولا يعصم سبيلهم وان جرحوا للمسلم فاحلها وتوكل  
على الله انما هو السميع العليم ومعناه فان ما لا الى الصلح الى الله  
فلان الله لا توكل على من يجمع امور كل كما فان الله يسرع ما يؤمر  
عباده ويعلم ما يصرون ويظهره ونهف يصالحهم وهم لا يعلمون  
وساير بعض المفسرين هذه الآية بنسوخه بقوله قل فاولوا المكر  
حتى تجدتموها لا ايمان ويعتزلها من خالها وقد علم غيره لست  
منسوخة لان هذه الآية مولاها اهل الكتاب والناس في صلحها  
الافان وانما وان نزلوا ان خبر عوفان حسبك الله هو

في باب الله وانما اصل خبره احف الله  
ومعنى الخبر انما الخبر انما الخبر انما الخبر انما الخبر انما  
يعني فيه وانما الخبر انما الخبر انما الخبر انما الخبر انما  
اخرجه فانما الخبر انما الخبر انما الخبر انما الخبر انما  
ياكون من خبره يعلم فان ما في الله من خبره وانما خبره  
والله انما الخبر انما الخبر انما الخبر انما الخبر انما  
البا وغيره المشاكلة انما الخبر انما الخبر انما الخبر انما  
اوصاف انما الخبر انما الخبر انما الخبر انما الخبر انما  
سواء انما الخبر انما الخبر انما الخبر انما الخبر انما  
فانما خبره انما الخبر انما الخبر انما الخبر انما الخبر انما  
وقارعه هو عكس انما الخبر انما الخبر انما الخبر انما خبره  
الله ومن انما خبره انما الخبر انما الخبر انما خبره  
معناه انما خبره انما الخبر انما الخبر انما خبره  
لا حزن في الحق فانما خبره انما خبره انما خبره  
وانما خبره انما خبره انما خبره انما خبره انما خبره  
انما خبره انما خبره انما خبره انما خبره انما خبره  
كنا من عامه في كل موضع من انما خبره انما خبره انما خبره  
احدها الصلح في معنى خبره انما خبره انما خبره انما خبره  
وهو كونه انما خبره انما خبره انما خبره انما خبره انما خبره  
واسبقوا الصلح في انما خبره انما خبره انما خبره انما خبره  
عطف على انما خبره انما خبره انما خبره انما خبره انما خبره  
انما خبره انما خبره انما خبره انما خبره انما خبره  
الصلح باجماع اهل القبا لانه اول نزل من صلح قبل الناس مع النبي  
فانما خبره انما خبره انما خبره انما خبره انما خبره  
وذلك انما خبره انما خبره انما خبره انما خبره انما خبره

[illegible][illegible]



الضلال والذين آمنوا وهاجروا وجاهلوا بك مسلمين لهم  
والذين آمنوا وصبروا وأولئك هم المفلحون حقاً له معصته وزكوة خلقه  
معناه والذين كفروا أخذوا الصفة التي خلقها الله فعله مما لا يؤمنون حقاً  
معناه أنهم جمعوا آياتهم لما قصدوا من الحق والصبر معناه هم لم يؤمنوا  
بإياتي الشكر في فعلهم المؤمنين حقاً من الله عز وجل ما أنتم بأنبياء  
التي تستهزونهم بل لم ينزل بها جزاء ولا ينفع مثل هذا وأضعف  
الحجج بعد الفتح وقيل هي تهمته لأعزها إلى الناس من وهم الغيبة  
ومن بعد أن لهم معصية لا تؤمنهم ولهم زكوة خلقهم وزكوة الأكرام  
فأما طعاماً أخذناه من السجدة في أحوالهم فجاءوا الله يصيرون كما يشاء  
والكريم الحود العظيم كسرتهم والذين آمنوا من هديهم  
وجاهدوا معكم فأولئك هم المفلحون وأولوا الأرحام بعضهم أولى  
الله إن الله كثير غيبه معناه ومن بعد رهاجهم وجاهدوا الفارقين  
فأولئك منكم وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في الدين وفي كتاب  
الله في الدين المحفوظ وهو الأول وفي ما صاب من نصيبه الأرض وال  
العصر الذي بدأ به ابن آدم أهان ومعناه في الوح المحفوظ وقيل  
في كتاب الله معناه ما بدأ به في حكم الله فذات الأبد على مواضع  
دوي الأرحام وهم الذين لم يسميهم وكان من رزقهم ثباتهم  
المال ليس المال لا نور لهم وعند الله سؤال له لهم ليس ما يقول المال  
المال إدام ووحيد واحد من المال إدام وقيل كان في الابتداء الحق الرجل  
الرجل يقول ترى أنه يلبس ثوبه الأبد ترك ذلك وروى في ترك  
عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قد من من سورة الأنفال وسورة  
فما سمع له وثنا هديهم السامع الله من من البفاق ويعطي من الجاهل  
كل منافق ومنافقه في ذات الدنيا عشر حسنات ويحى عنه عشر  
سيئات ويرفع نفسه درجته ورحمة العرش عليه السلام عليه السلام  
ج

[illegible]









من غير همة. وما يعلم الله طريقه الحق وهو الباعث. وقدر  
الايام اجتمعت ان يذكر ولما اخذوا وسعوا ان يحدوا ويحدوا  
دور الله يعلم الله كم مكر حايه العلم الحق للعلوم وجهه اسرائيل  
حسبنا. نحلوا الحنه وما علم الله الدوح اخبره. سته. وعلم العاين  
وقدر سته في سورة العزرا ان الله ما علم الله لم يحسن علومه  
مكرم وما علم الله ان يحدوا عبد الرسول والمؤمنين. يعشرون  
البحار سترتهم وكانوا لهم بالحسن. ثلثه مكرم. يعشرون  
وترضى مكر ان يحدوا عبد الرسول واخواته. و. ثلثه عالم  
باسم علمه راعف عليه خافيه. الله جازى كل ابا في. و. ثلثه عالم  
ما كان المشركين. يعشرون. استاجد الله شا هدي. يعشرون  
معناه. ليس للمشركين. يعشرون. المسجود. يعشرون. يعشرون  
وعنه سته. علم لعبيده الكفر اجابته. يعشرون. دليل على  
كفره. ثلثه. يعشرون. كاف. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه  
المطالع. و. ثلثه. يعشرون. الكفر على نفسه. ان. يعشرون  
فان. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه  
والعابد. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه  
اعلم. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه  
المشرك. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه  
لعلي. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه  
و. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه  
الصلوة. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه  
المهتد. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه  
من. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه  
وانما. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه  
صبيته. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه. ثلثه

[illegible]

ادراكها - هوجية منك والاولى ان قال من حضر نكاح النسبة  
حتى يبادى الى الاسلام فقام الى النبي صلى الله عليه وسلم فثبوت  
عليه اخبر العباد صلى الله عليه وسلم فقالوا وادى من حضر  
نكاحها ككلمة واحدة وسيد ما قال فقال كذا ان اهل البيت  
فاحسن مني او فليقل النبي صلى الله عليه وسلم ولا نكح حتى ابل  
الله تعالى الا بعد فلاحته صلى الله عليه وسلم الى امة محمد  
عليه السلام فقال صلى الله عليه وسلم لا يفرغ فقد مضى اليه نكح  
فمن تامل في هذا ما فيه وعنه وانما هو في القوم الذين  
ما به هذا الطريق الحق وثواب الله وقوله لجل اسم الله  
وانما هو واجهه واني سبيل الله ما هو واعينهم اعط  
درجته عند الله واواكبه من الفانوف له معناه ان داها  
جميعه كان اعظم درجة عند الله وانما من لافان في هذا  
انما قال اعظم درجة عند الله وان لم يكن درجة عند الله  
لما في هذا الصفة على خوفه في احواله عنك نوم حير  
واحسن في قوله وان لم يكن في السفة ان الله خير ما في  
سائر المؤمنين من عند الله وانما في هذا في سائر  
بنو محمد وبنو النبي وبنو محمد في سائر بنو محمد  
هو الذي لهم درجة عند الله في ذلك الشارة ان الله معي  
وتوضعه وانما في حاتم النعم دون ايسر حاله فيها ادا  
ان الله عنده اجود طهر من الله على انهم يكونون في ذلك  
حلالين بل وان الله عنده انما في حاتم المؤمنين في حاتم  
ما بها الذين اسموا الامم في اباكم يا ابا اناس اسموا الكفر على  
الانسان بل في الله العبد في حق واجب وما اسم طيب في الجنة  
وعلى الوجهين حاتم في ابا في المؤمنين في الله وادى الله  
واحوالهم الا انما كان العبد الله وتسلوه في احوالهم ومن قوله

[illegible]

ما حجب ثم قال بعد مدبرين الزحبا البيعة في المضارب وعناه  
ولكن كثر موضع المعراض بعد وضم مع سعد الاما حنن ثم ايدى  
اخذه في الاما حنن ثم ايدى الله سبحانه على سوله في المي  
السببية الرحمة التي سكت اليها الفتى في وقتل ما منه والبال  
وميل اولا في معناه ثم من الله تعالى على ناله السعة في عله  
وعلى المؤمنين بعد انهم اثموا **وامرهم** لم واسراج وذا المزن  
معناه وانزل من السماء ملائكة وانزلت رؤاه وروى في الملك عليهم  
السلام ليقابل الايام وروى في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
من جهد احرى احرى التي تنجح قلوبهم في حسن عملهم ادم في جود حنين  
في قلوبهم وقوله **حالهم** وعدت الذين كفروا ودرجوا في النار  
قبل العذاب بها ههنا الا سر والفتن في سلب الاموال في الصغار  
والا ذالك **ما يعلم** ثم يوفى الله من بعد ذلك **ما يشاء**  
والتعريفون في معناه ثم يوفى الله **ما يشاء** من سائرهم  
لانهم كفروا في جود حنين في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
درج في النار ومع سائرهم في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
واما الان منهم من لم يصف بصحبه والى الله تعالى في سائرهم  
له ومنهم من لا يظن في العلو بصلته فلا تكن شرطنا التوب  
بالمشيه **ما يشاء** ما لها الذين كفروا **ما يشاء** في جود حنين  
يقول المسجد الحرام في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
لن الفساح احرى في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
وقد اصابهم في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
لمسرح في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
لذا الفساح في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
في سورة في جود حنين في جود حنين في جود حنين

محمد اذاع وقوله جل جلاله في جود حنين في جود حنين  
فمن امان شانه في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
وان جود حنين في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
المتاحر والمنافع اذ اتموا استكرهم عن ان يقرؤوا المسجد الحرام  
ويعطوا في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
راحم المؤمنين في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
الامر في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
ان الله انما ينفق احتلف العلماء في نه في جود حنين  
المسجد في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
يكون عبد او واحدا من اليهود اكل في جود حنين  
ذلك في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
هو الاصح لعدم الطائفة في جود حنين في جود حنين  
من المشايخ اصاب في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
من ايعون في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
قالوا الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر واكرهوا من الجرم  
الله ورسوله وامرهم في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
يعطوا الخزي في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
يعتق من لا يؤمن بالله وبالبعث بعد الموت وسجل ما حرم الله  
ون سوله ولا يطعوا الله في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
والذي سلم في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
من الذين ونوا الكتاب في جود حنين في جود حنين في جود حنين  
من الامم بالبعث ولما في جود حنين في جود حنين في جود حنين



لدا قبل في الاستعانة بالزاد سون الله العزيز قبل  
الاسلام وقبل الزاد سون الله البراءة والبرهان ما شاء من  
ما كما يقتضي الضياء والبرهان وحجج هذا العلم  
لذلك لهم انهم قد عرفوا ما انزل الله من البرهان  
والبراهين فلو اهتم به ووجدوا ما وجدوا من ابد السب  
عليها **الحجج** وهو ما يلى الله الا ان يكونوا في الكون  
اصل الامناع ما يظن وليس الا بالزاد في بيوعه  
فلا يصحهم الله ما ان اجروه ومن لم يقد ان يصدق الله  
منهم وهو كما قال الله تعالى في هذا الزاد **الحجج**  
ودن الخلق ليطهروا على الذين خافوا ولو كره المشركون  
ليطهروا على الذين خافوا ولو كره المشركون  
وقيل ان احازان يقال في الله **الحجج** ان تم نوره والحق في الله  
صرت **الحجج** الحق في الله **الحجج** والحق في الله **الحجج**  
من لم يدخل في **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
فيل في فساد الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
**الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
البرهان في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
والبرهان في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
نشأه في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
الله تعالى في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
السر في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
للاسلام على كل من آمن بالله واليوم الآخر

منه محصله في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
ان ان كل ما في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
الذين في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
الحجج الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
تعالى في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
اموال الناس في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
يكون مع ما يكون وقد قالوا احذروا من الله **الحجج**  
الحجج الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
فما هم احذروا الاموال الناس من الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
تكون في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
اعذاب الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
حق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
يعقوب الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
يعقوب الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
الحجج الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
منع في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
على صحتها في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
زكوة ومعصية في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
ان ومعصية في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
وقيل ان الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**  
لا يرفع الله **الحجج** الحق في الله **الحجج** الحق في الله **الحجج**

[illegible]

لهم اعظمهم سؤا لهم **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
ولين ان الله قد فاضلنا و لم يحسن قبحا **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
وقد قال الله تعالى في سورة النمل **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
لهم السفات على الجمل **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
لان اذا احسن الله عزرا كان صبه ايماناه ومعنى ما هو هاهنا  
لا نسب والمطعم لهم لطيفه للمؤمنين للشيء غير مشهور  
لنفاقا عليهم في الفارما و من رث بالقتل **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
**وقوله تعالى** ارحمهم الله الذين امنوا اذا قيل لهم لا تقاتلوا في سبيل  
الله واتقوا الى ارض القتل اخرج الى الله في سبيل الله والقاتل  
تعاظم طهارة على قيل و طهارة التباي و و من القاتل اخرج الى الله في سبيل الله  
النساء الثمانية من الماسيد و دخلت الف الوصل **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
وزوكر ان هذا النفاق انما كان منهم حسن الامر و انما خرج عنهم و تبرك  
ومع ان الله لا يرضى ان لا يقاتلوا رار صكر و و بغيره **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
كان هذا التفرد و قد اذكر الخلل والزرع والتنازع و قد انما قيل  
لاننا قلنا الى ارض التي خرج منها الزرع والتنازع و كان الوقت و محبة  
العود في الضلال و هذه الآية مخصوصة بالشيء **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
متساوين اذا اذاعوا الى الجهاد و كان قتل بعضهم ما اذا اذاعوا الى  
الجهاد انما قلنا **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
فما نتاج الجوهرة في الاخرة الا قليل **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
الفا نفا **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
ثم من الله لهما من متاع الجوهرة الدنيا في الاخرة سى قليل من هيبا  
لهم من الجوهرة الدنيا لعلنا هو من ملك الاخرة ولا نزل ملك الدنيا

فجز السفات الذين هم سؤا لهم **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
ان الله قد فاضلنا و لم يحسن قبحا **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
وقد قال الله تعالى في سورة النمل **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
لهم السفات على الجمل **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
لان اذا احسن الله عزرا كان صبه ايماناه ومعنى ما هو هاهنا  
لا نسب والمطعم لهم لطيفه للمؤمنين للشيء غير مشهور  
لنفاقا عليهم في الفارما و من رث بالقتل **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
**وقوله تعالى** ارحمهم الله الذين امنوا اذا قيل لهم لا تقاتلوا في سبيل  
الله واتقوا الى ارض القتل اخرج الى الله في سبيل الله والقاتل  
تعاظم طهارة على قيل و طهارة التباي و و من القاتل اخرج الى الله في سبيل الله  
النساء الثمانية من الماسيد و دخلت الف الوصل **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
وزوكر ان هذا النفاق انما كان منهم حسن الامر و انما خرج عنهم و تبرك  
ومع ان الله لا يرضى ان لا يقاتلوا رار صكر و و بغيره **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
كان هذا التفرد و قد اذكر الخلل والزرع والتنازع و قد انما قيل  
لاننا قلنا الى ارض التي خرج منها الزرع والتنازع و كان الوقت و محبة  
العود في الضلال و هذه الآية مخصوصة بالشيء **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
متساوين اذا اذاعوا الى الجهاد و كان قتل بعضهم ما اذا اذاعوا الى  
الجهاد انما قلنا **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
فما نتاج الجوهرة في الاخرة الا قليل **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
الفا نفا **فجز السفات** الذين هم سؤا لهم  
ثم من الله لهما من متاع الجوهرة الدنيا في الاخرة سى قليل من هيبا  
لهم من الجوهرة الدنيا لعلنا هو من ملك الاخرة ولا نزل ملك الدنيا

الذين كفروا من جهة وتوجه الى الغاء وهذه البصيرة  
تعمل في كل من يصور بعد له من صورا طاعة للذات التي  
احيانا لا يعشده البصيرة الموضحة عليه والبرهان  
انما بالبصيرة على عود اليه وكانت انما  
كان عليه بصيرة لانه نفع النبي صلى الله عليه  
التي خرج ملك للملكة وكه وجوه وكه عينه  
كذلك لما اذا خرجها انما كثر في ذلك صاحب العاشر  
فخرج معه من مكة والى بغيره في الطفرة فذهب  
معه حتى اراه للسلطان في النسخ على عليه والى  
انما اذا جاء العاشر احد اسرى الى اهل  
منها قد يقولون ما من جهة وهو احد الجند على قيس  
ما من لانه من من المضا واليه وعولت امه لانه  
الذي من الادعة وكان العاشر في جمل من جهة  
وقيل من جهة صلى الله عليه والى وثنا وقيل من جهة  
ثامر وبني حجة وعينه وقيل من جهة العاشر  
العاشر وكان الخفاف فوق الجبل الذي  
عليه والى صلى الله عليه والى وحان صاحبها  
من جهة صلى الله عليه والى صلى الله عليه والى  
العاشر لا يخرج من الطائر وعينه ان يكون  
ذلك على وجه من جهة القل كما انما في المشق  
ان يكون من جهة من جهة والقطع على واحد  
الذي في ذلك النسخ من جهة فاقول الله

عليه وابوه على النسخ فاقول الله فاقول الله  
بصيرة وابوه على النسخ فاقول الله فاقول الله  
بالنسخ فاقول الله فاقول الله فاقول الله  
والى النسخ فاقول الله فاقول الله فاقول الله  
ثم نفع في البصيرة من البصيرة من البصيرة  
لما كان في البصيرة من البصيرة من البصيرة  
الله على انما البصيرة من البصيرة من البصيرة  
والى النسخ فاقول الله فاقول الله فاقول الله  
هذا من البصيرة على البصيرة من البصيرة  
كلما من كثر والبصيرة من البصيرة من البصيرة  
ظاهرا لا نجاب الخافون ولم يرفع من اذهم  
وصان كمال الله العاشر من البصيرة من البصيرة  
الوعيد البصيرة من البصيرة من البصيرة  
وثقا لا جمل من البصيرة من البصيرة من البصيرة  
انما يكون من البصيرة من البصيرة من البصيرة  
وقد اخرج من البصيرة من البصيرة من البصيرة  
والثاني انما من البصيرة من البصيرة من البصيرة  
نسخا لا جمل من البصيرة من البصيرة من البصيرة  
صعد من البصيرة من البصيرة من البصيرة  
الذي على العور فاقول الله على البصيرة من البصيرة  
والا حاف من البصيرة من البصيرة من البصيرة  
معناه انما من البصيرة من البصيرة من البصيرة

فاعلموا ان هذا احسن ما ومعناه انفع من ان تفتح كتابكم  
 من علمنا ان الله صادق بما وجد المجاهد من الثواب واجرة  
 وقوله لا لو كان من صدقاتنا وسعنا اقامة الامم يحرك معناه  
 لو اننا صدقنا اليه المجاهد صدقاتنا وسعنا اقامة الامم  
 من الغنى وما يطع فيه المالك وسقوا اسهلنا اطاعنا وما جوع  
 والى الفوق وقوله لا من الاصل التي سقوا صوابا على صاحبها ان يجردها  
 الصيغة من الاصل التي سقوا صوابا على صاحبها ان يجردها  
 ومعناه ولكن سقوا عليها كزوج بعد المسافة **وقوله** حللتم  
 بالثقة اسمعوا خيرا منكم يملكون انفسهم والحق بعد الله  
 لا تاذنوا معناه وهو الذين بعدوا عن الجهاد **وقوله** المنة  
 بالعدل من على اخروج ذلك كل الجهاد ولو قدرتم عليه خرجوا  
 وهم يملكون اسمعوا انفسهم من الفواق والمنة كذا ما  
 من على ما جاء من كادون فيهم وقوله لا يطيع الخرج  
 مع قوله لا يطيع الله صلى الله عليه وآله هذه الاية على سلطان قول  
 المجاهد فيما ذهب اليه من الاشتغال بالان بولاف او الولى  
 الخرج كرجلنا وهذا الله على فذلك ومن لم يرضه فذلك  
 ومن ذهب المجاهد انه لو كان يصدعون له صدقوا خرج منهم لمن  
 ان استطاع مع العلف فاذا سمى الله تعالى انهم كانوا اذ  
 على الخرج وذلك ان العدد يكون قبل الفجر والتمه  
 موجه للعلف كما كانت الحجة وكانها حذرت وعلى على صفة  
 محد صفة للعلف لانه احسن من النحر لكونه في كادون  
 العلف ان كان صاع الدجلى لا من حجة ثم ان كان في عالم

[illegible]



من صوابه ووقع منه ما كتب الله في الوح المحفوظ من امرنا هذا من  
ان العباد يسيروا بهم من غير ان يخرج من هم الى التبر من من هم  
وغيره من ان يكون معناه من ان يصيبنا في عاقبه امرنا لا ما كتب  
الله لنا من المصير الذي وعدنا في الذي كتب الله في الوح المحفوظ  
امرنا العباد في ان يكون ذلك من غير ان يملكه عليه وسلم في  
مؤاناه في الله ما كان وعدنا وحافظنا والذي في الله عزنا  
وامرنا الله المؤمنين ان يتركوا علينا في كل حال **وقوله عز وجل** في قوله  
بنينا الا احد الجنس معناه في الله ليس منه الله عز وجل  
الا احد حصل في كلامنا ما منع وتواب الله عز وجل  
فكانوا لنا اخوة وجميعها واما ان يتركوا لنا الضفر  
والعين في الدنيا **وقوله عز وجل** في قوله  
عذاب من عنده او ما يدنا من بضو اننا نعلم من رضوان الله عز وجل  
الامانة معناه ونحن من رضوان الله عز وجل  
من عنده او هذا كل ما يدنا من اننا نعلم في عاقبه رضوان  
نما اننا نعلم في عاقبه رضوان الله عز وجل في الدنيا  
والاخوة من رضوان الله عز وجل وهذا من رضوان الله عز وجل  
في الدنيا ولا نعلم في عاقبه رضوان الله عز وجل  
صبيح الامر بولينا معناه هو اننا نعلم في عاقبه رضوان الله عز وجل  
في الدنيا ولا نعلم في عاقبه رضوان الله عز وجل  
لظنا في اننا نعلم في عاقبه رضوان الله عز وجل  
النواب في من رضوان الله عز وجل في الدنيا ولا نعلم في عاقبه رضوان الله عز وجل  
في الدنيا ولا نعلم في عاقبه رضوان الله عز وجل

مفضل من حره في الله عز وجل في الدنيا ولا نعلم في عاقبه رضوان الله عز وجل  
على اننا نعلم في عاقبه رضوان الله عز وجل في الدنيا ولا نعلم في عاقبه رضوان الله عز وجل  
معناه من ان يكون معناه من ان يصيبنا في عاقبه امرنا لا ما كتب  
الله لنا من المصير الذي وعدنا في الذي كتب الله في الوح المحفوظ  
امرنا العباد في ان يكون ذلك من غير ان يملكه عليه وسلم في  
مؤاناه في الله ما كان وعدنا وحافظنا والذي في الله عزنا  
وامرنا الله المؤمنين ان يتركوا علينا في كل حال **وقوله عز وجل** في قوله  
بنينا الا احد الجنس معناه في الله ليس منه الله عز وجل  
الا احد حصل في كلامنا ما منع وتواب الله عز وجل  
فكانوا لنا اخوة وجميعها واما ان يتركوا لنا الضفر  
والعين في الدنيا **وقوله عز وجل** في قوله  
عذاب من عنده او ما يدنا من بضو اننا نعلم من رضوان الله عز وجل  
الامانة معناه ونحن من رضوان الله عز وجل  
من عنده او هذا كل ما يدنا من اننا نعلم في عاقبه رضوان  
نما اننا نعلم في عاقبه رضوان الله عز وجل في الدنيا  
والاخوة من رضوان الله عز وجل وهذا من رضوان الله عز وجل  
في الدنيا ولا نعلم في عاقبه رضوان الله عز وجل  
صبيح الامر بولينا معناه هو اننا نعلم في عاقبه رضوان الله عز وجل  
في الدنيا ولا نعلم في عاقبه رضوان الله عز وجل  
لظنا في اننا نعلم في عاقبه رضوان الله عز وجل  
النواب في من رضوان الله عز وجل في الدنيا ولا نعلم في عاقبه رضوان الله عز وجل  
في الدنيا ولا نعلم في عاقبه رضوان الله عز وجل

[illegible][illegible]

عليها هم العاملون على الصدقة اعماها والسعاء عيشها والوقف  
فلو امرهم لذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم من اصدق الناس اسما الله  
لعلموا به في الاسلام ووقع وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
الحلف فلهذا يعطى الفدا الى نهر كانوا يعبدون الله اليه في الصدقة  
خاصة ودعت بعضهم الى انهم في كل ثمان وروبوهم في كل حاشية  
عن الباقر محمد بن علي عليه السلام من ذهب الى الحج فاستسبح بالليل  
جعل الصدقة من امر احد عشر اشد الحار والبارئ في كل يوم في الاسلام  
فاذا كان كذلك جمع فاحكم المولف ما يرد في كل يوم في كل يوم  
فهي المكاسون معطون من الصدقات لعلهم في كل يوم في كل يوم  
جلدوا للصدقة به اسم الله العبد الزكوة واختار في كل يوم في كل يوم  
الكل الذين في عمر سنن في امصين والاراد بقوله وفي يوم  
الله الوجه التي فيها هو الاسلام ونفوسهم في اخواه ومن حرم  
بمزا لهم ومن السبل هو المشافير المنقطع من فعل ليد احد الله  
وان كان له مال في وطنه واحلاف اهلها في صدقة الصدقات  
عليها هو اجمعها اذا لم يوجد في مكان واحد فعل بعضهم في ان يصير  
على اجمع لقول الله تعالى من صدق من الله فاذا لم يوجد واجمعا  
في موضع واحد فمقر في عليه في موضعهم وقال بعضهم في موضعهم  
يوجد منهم في كل بلد وليس على العقل للصدقة طلبه في كل بلد وهذا  
هو الاقرب اليه في قوله الذي يورد في النبي ويقولون هو الذي  
اصل اذن اذا استمع معنى ومنها يعني من المناقص من ذلك  
يقولون اذن معنى صاحب ذن صغير في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
فلان خير لكم بالله وبمن المؤمنين في حمل الدين انما امركم في

نافع اذن حصة في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
وبين المؤمنين في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
للمؤمنين في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
ويجوز في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
يجوز في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
للمؤمنين في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
لهم عند الله في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
الاجزاء الا انهم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
ليرضوكم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
على طرفة عين في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
وعلموه وفلا قالوا في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
على رضى الله في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
احق ان يرضوه ان في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
الله ورضي رسول الله في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
الفعل وقد فعل الله في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
ان يرضوه ولعل يرضوها ان رضى الرسول رضى الله في كل يوم  
ذكره لذلك بحسبهم بالاباء عليه وقيل ترك ذكره الى كل  
الله عليه عطيته الله فاذا اذ الزكوة في كل يوم في كل يوم  
انهم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
الحزب العظيم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم  
في قوله المراف انما اذن في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم



مزاوجه الحرام وبسم جزا النسان سبانا ووصف النافق  
وان كان كافرا بالفسق كزوجته من الله **فصل** في  
وعدا الله المنافقين والمنافقات والكفار باجمعهم حالهم  
فيما به معناه وعيدهم الله جهنم في الاخره **فصل** في اهل كرم  
ونفاقهم وانهم يكونون حادين في العذاب **فصل** في  
البفاق والظفر ليس الوعد على كل واحد **فصل** في  
مدحهم المتوهم ان الوعد عليهم من حد **فصل** في وراثة  
الارواح **فصل** في حشرهم واعيدهم الله واليه بعد ان  
معناه حشرهم باجمعهم جزا على نفاقهم وحشرهم شدة احدها  
ولضعف الايمان وهذا هو النهاية في باب الوعيد **فصل**  
بلعلم مع ذلك في اللغة غايه الاستحقاق والاهانه والاذلال  
والعاقبة **فصل** ومن عذابهم يكون ذابا مبقيا كما قال تعالى لا ينظر  
عنهم وهم يمشون **فصل** **فصل** كالذين من قبلهم كافر القائلين  
منهم قوه واكثر اموالا واولاد **فصل** وجه السبيد في قوله كالذين  
هو اسم سببه المنافقين وعدهم عن امر الله تعالى الى الاستمتاع  
لذلك الزمان كان خيلهم من كانوا على مثل هذه الطرفة  
معاذ ان امرهم جعلا انوارا الى العقاب في الحشر ان مع ان  
كان عليه ان يشقوه ويكفاهم من طول اعزاز **فصل** في اموال الاولاد  
ثم ان غايه الهلاك والحشر **فصل** في فاسد غواظهم  
فاسد غواظهم كما استمع الذين من قبلهم عداقتهم وحشرهم كالي  
خاصوا به معناه فاسد غواظهم او اياك يصيبهم من ان الله  
كما استمع غواظهم من قبلهم في الباطل **فصل** في خاصوا **فصل**

احاطت عالمه في الدنيا والاخره **فصل** في  
الارواح **فصل** في معناه كما قال الله في اموالكم فاسد غواظهم  
من قوله **فصل** في كذا حشرهم عائلهم في الدنيا والاخره فكذلك  
انما الحشر سببه اسمي منها **فصل** في اموالهم الذين  
من قبلهم قوه نوح **فصل** في اموالهم قوه نوح **فصل** في اموالهم  
والله يعاقب **فصل** في انهم رتبوا بالبنات فما كان الله ليظلمهم  
بذلك **فصل** في العشر مطلق **فصل** في قوله الذين ماتوا من قبلهم  
للتشبيه والحد **فصل** في وجه الاحتجاج عليهم احوال الاقوام  
الذين قدومهم انهم اذ اهلكوا بعلة كذب الرسل وحشرهم  
من من الله فخل قوتهم وبقية هذه العلة بأكمل احوالهم  
لا يمانوا ان من قبلهم قوتهم وبقية هذه العلة بأكمل احوالهم  
اسعفتهم لمرض **فصل** في قوله في مصحح الموفقه **فصل** في مصحح  
الموت **فصل** في اموالهم ثلاث مرات فحشرهم ووجد على  
المنش تارزه **فصل** في مدين اسم البلد الذي كان فيه قوم شغب  
عليه السلام **فصل** في قوله تعالى ان هؤلاء الاقوام انهم الرسل  
فخذوا امانات الله فاكلوها الله يضرب من العذاب  
اهلكهم ونوح بالغرق وقوم هود بالزنج واهلكهم هود بالخنزير  
والصاعقه وقوم اذيهم بالسبب وسلب الملك وقوم  
لوط بالانقلاب **فصل** في قوم مدين بعد ان اظلم الله كرايت  
يوم عظيم **فصل** في قوله تعالى ان مع ما نزلهم كان عذاب من الله  
تعالى انهم كان على وجه الاستحقاق لظلمهم انفسهم ما فعلوا بالارواح  
والخشب ما فعلوا الله وما فعلهم الله ما فعلهم ولاكمهم ظلموا انفسهم

ومنه قوله قد مر لنا فضل من عمل صالحا او لا يكثر  
وليل على ان الله تعالى الحق افعال العباد وراية ربه العاصي  
والعواش لان لخلق الخلق فتم ثمره على ذلك وكان عظم  
وقد نفي الله عز وجل عنه ذلك ولو ان ابدنهما الخلق المعاصي كانوا  
مطعون بذلك لئلا يطاع الله تعالى من موافقه افعاله اذ اده  
المزيد منه ذلك لكان لمزيد فوفه في الوفاء او لمزيد ويعزض  
ظلم الله عليه عنه **باب** في الموت في الموات بعض  
اوليا بعض ما يرون العرف وسهون عن المنك ويعملون الصلوة ويؤتون  
الزكاة ويضعون الله ورسوله والكل سبهم جهرا وادنا الله عز وجل  
لا من الله على صفة المنافقين في الاصل الاول وما يزيد ان الحارث بن  
معه في هذه الايام جعله الموت وما يزيد ان يوتهم من ثواب المنيعة  
**باب** في عبد الله الموت في الموات حذرت اخرى من عنها  
الانما زجالتين فيها وسما كن طيبة في جنات عدن ورضوان  
الله اكبر من كل شيء في الجنة قد مر ان كيفية من لا يمازج  
الاصحاح في غير موضع ورضوان الله اكبر الثواب واعظم لانه يجر  
من الثواب بالارض والرضوان وهو الناحي اليه بالموجب اما في الدنيا  
احب ما يصل اليه قالوا بالموت من كل السور ورضوان الله تعالى  
اكبر من جميع ذلك وروى في هذه المسكن قصود الله  
والياف في الاجرة والرزق جدا واذا وصفنا الله تعالى  
بالطه والقدرة احد فدها ومن تعالى ان من لا يمازج  
الله الموت فقد كان قورا عظيمها **باب** في اسمها  
حاجب الكفار والمنافقين اعطاه عليهما وما اوجهم جهنم

اصل الكفار **باب** في اسمها الشافق من الله تعالى صل  
الله عليه **باب** في حاجب الكفار والمنافقين ان من لا يمازج الله  
في بيته ومن لا يمازج الله في بيته ومن لا يمازج الله في بيته  
مثل الما و **باب** في معنى الكفار والمنافقين من لا يمازج الله في بيته  
فالمساكين فالتسليم في بيته ومن لا يمازج الله في بيته  
وقد جاء في السور **باب** في معنى الكفار والمنافقين في السور  
حجاب الكفار والمنافقين **باب** في معنى الكفار والمنافقين  
احد من صلح كرويه ومعنى فاعلم الله عليه في قوله عليه السلام  
والنعم وراية من يعسك لينا **باب** في معنى الكفار والمنافقين  
قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفوا بعد اسلامهم وهو اما ان  
يبالوا فاحب الله تعالى عن حساساتهم على احب الله ومن انهم  
خلصوا فانوا ما ادعى الرسول والمؤمن عليهم انهم قالوا  
ولقد قالوا كلمة الكفر وكفوا بعد ايمانهم وصدوا الى ما لم يسلو كلمة  
الكفر كل كلمة فيما يحب الله تعالى او يكون قد بلغت من التناقض العظم  
وقد كان المنافقون يطعون عن هذه الكلمة في النور والاسلام  
وروى ان الذي قال هذه الكلمة الخلاس من سور فدا في حان  
حاجب الكفار والمنافقين **باب** في معنى الكفار والمنافقين  
وقد روت في عبد الله في شاول من قال ان رجلا الى المبدع  
الاعين بها الا ذلك وفي حان حاجب الكفار والمنافقين قالوا ذلك  
وقد قد في بعض مساو كان اعدون حسنا وروا ان  
الطه في السور **باب** في معنى الكفار والمنافقين  
لحدي في الكفار والمنافقين في حلقه فاطم الله سبحانه عليه

على بينهم خلفوا الله انهم ما قالوه فاسر الله الاربعة من بينهم  
فما فعلهم من انكروا عليهم ذلك وقيل لهم لو كنتم نبيي صلوات الله  
وقيل لهم ما اخبر الله عنهم بقوله لمن نوحنا الى الله منه اخبرناكم  
منها الا ذلك لم يرفع بهم كثر منهم وقرئ في سورة مائدة والاربعون  
الله من فضله فقال لهم من اذ اعابى وعصاه عبادنا من بيننا  
على رسول الله صلى الله عليه واله الا ان الله اعطاهم ما قالوا ومن  
العنبر الذي فيها ايلهم رسول الله صلى الله عليه واله وهو لواء  
الشكر الخضر والفساد والصرب من النار في هذا الموضع  
في باب الهم وفي العرف يذكر مثل هذا في باب العرف وحقاقر  
الله يعلم وما هو انما الا ان يومئذ كله ولم يكن فيهم حبيبا  
فما عجب فيهم عجز اسوفهم من قولهم من قرأ الكتاب  
وكان في ذلك مدحاهم وبجاعة لا عيب له وقيل اخبر  
ولا عيب فيها حيرت في عشر كتابه والاعطى على النبل وقد قول  
للقابل الاخر فليفتي عشا الاجل والزهد والعناعة وانك لك  
فضل ورجحان وقيل بطول النعمة انهم اشر او بطول النعمة  
فان غويوا اخبر الله وان مولوا عذبه الله عذابا باليا والدين والدين  
وما لهم في الاخر في الاخير عذابه فانك لو انهم بقا فيهم  
كان لك حشر الهم والله توب عليهم وعفرت ذنوبهم وان تولوا  
واقام الله كفرهم فان الله عذبهم في الدنيا والاخرة وهو من  
سان عذاب الناس وعذاب الاخرة معلوم ظاهرا ثم ما يكون لهم  
من عاقبة الله اين اننا من فضله نصبر في الحزن من الصلوات

معناه ان قوتنا انما يقين في عاقبة الله انما بالانفصاة ان الله  
انما عباد العباد والاربعون صدق فيها وشاؤه ما يشاءه العاكس  
وكونها عاقبة الله من لا يجوز الا اذلة ما حصل وصافه الله  
قد عرفت في الدنيا والدين والاربعون كلناها ارام القسم الا ان الاكر  
وقد عرفت في الدنيا والدين والاربعون كلناها ارام القسم الا ان الاكر  
الله من فضله فقال لهم من اذ اعابى وعصاه عبادنا من بيننا  
على رسول الله صلى الله عليه واله الا ان الله اعطاهم ما قالوا ومن  
العنبر الذي فيها ايلهم رسول الله صلى الله عليه واله وهو لواء  
الشكر الخضر والفساد والصرب من النار في هذا الموضع  
في باب الهم وفي العرف يذكر مثل هذا في باب العرف وحقاقر  
الله يعلم وما هو انما الا ان يومئذ كله ولم يكن فيهم حبيبا  
فما عجب فيهم عجز اسوفهم من قولهم من قرأ الكتاب  
وكان في ذلك مدحاهم وبجاعة لا عيب له وقيل اخبر  
ولا عيب فيها حيرت في عشر كتابه والاعطى على النبل وقد قول  
للقابل الاخر فليفتي عشا الاجل والزهد والعناعة وانك لك  
فضل ورجحان وقيل بطول النعمة انهم اشر او بطول النعمة  
فان غويوا اخبر الله وان مولوا عذبه الله عذابا باليا والدين والدين  
وما لهم في الاخر في الاخير عذابه فانك لو انهم بقا فيهم  
كان لك حشر الهم والله توب عليهم وعفرت ذنوبهم وان تولوا  
واقام الله كفرهم فان الله عذبهم في الدنيا والاخرة وهو من  
سان عذاب الناس وعذاب الاخرة معلوم ظاهرا ثم ما يكون لهم  
من عاقبة الله اين اننا من فضله نصبر في الحزن من الصلوات

العبد فاجزئهم بلسان اصغر على اعز وجه هذا القول يصلح  
 على هذا المانع لا يثبت ابدأ ولا ينصرف فصلا على عاقل  
 السامع وما على ما حثه وكشبهه فيكون معنى اعتقاد الله تعالى  
 الخ على الساقى قد صغر بل يكون من حيل الله الخ لا يعجزه  
 البعد بعد توالي يوم بل هو حر الخ لا يحد من حيل الله الخ لا يعجزه  
 هذا الصغر الخ لا يحد من حيل الله الخ لا يعجزه  
 مثل ثوابه على ما لو لم يزد وبقوا على ما هم معناه وبقوا على ما هو  
 وعلمت انهم على ما سببه قد زاد ما لا يكف موضع في زيادة الانعام  
 قد انقضت هذه الآية على ان الله تعالى لا يحد من حيل الله الخ لا يعجزه  
 لا يحد من حيل الله الخ لا يحد من حيل الله الخ لا يعجزه  
 وله فان معنى هذا ان الله تعالى لا يحد من حيل الله الخ لا يعجزه  
 لقوله اني يوم يكونون على ما هو معناه وعنده الجمع مع ان معناه بل هو  
 ما وجد به من ان الله تعالى لا يحد من حيل الله الخ لا يعجزه  
 الا من على ما هو عليه على ما كان عليه من حيل الله الخ لا يعجزه  
 تلك تلك لما هو عليه من حيل الله الخ لا يعجزه  
 فخواهم وان يتكلم العبد في قوله المانع في حيل الله الخ لا يعجزه  
 للمنع وهو معناه ان الله تعالى لا يحد من حيل الله الخ لا يعجزه  
 البيت والاعراف الذي ينقض ذكره العبد ان الله تعالى لا يحد من حيل الله الخ لا يعجزه  
 انما ينقضه من حيل الله الخ لا يعجزه  
 الحار والحر على سبيل ما هو عليه من حيل الله الخ لا يعجزه  
 الذين لم يكونوا مطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لم يكونوا  
 والمطوع المفضل باعطي الصدقات قد ورد في قوله تعالى

لانهم من حيل الله الخ لا يعجزه  
 الاطاعة ومعنى الآية ان الله تعالى لا يحد من حيل الله الخ لا يعجزه  
 الصدقات وسخره من حيل الله الخ لا يعجزه  
 على سبيل ما هو عليه من حيل الله الخ لا يعجزه  
 النبي صلى الله عليه وسلم على ما هو عليه من حيل الله الخ لا يعجزه  
 ابو عبيد بن جراح من حيل الله الخ لا يعجزه  
 الدنيا وما فيها من حيل الله الخ لا يعجزه  
 الاحاديث وما فيها من حيل الله الخ لا يعجزه  
 معناه هو المانع من حيل الله الخ لا يعجزه  
 بالعباد لا يحد من حيل الله الخ لا يعجزه  
 لهم ان يصعب عليهم من حيل الله الخ لا يعجزه  
 ما هان في قوله لا يحد من حيل الله الخ لا يعجزه  
 انما قال صلى الله عليه وسلم لا يحد من حيل الله الخ لا يعجزه  
 تعالى سبوا عليهم اسعفت لهم ان لم يستعفوا لهم ان لم يستعفوا  
 فلما يشهد من ذلك كنهه في حيل الله الخ لا يعجزه  
 من ذلك انما عايد السبعين خلافة الله تعالى لا يحد من حيل الله الخ لا يعجزه  
 لينفي هذا الكتاب ما يوجب تشابهه لانه لا يجوز ان يكف الله ان لا يستعفوا  
 لهم وهو لا يحد من حيل الله الخ لا يعجزه  
 فان لا يحد من حيل الله الخ لا يعجزه  
 الحقائق لا يحد من حيل الله الخ لا يعجزه  
 بقوا ذلك انهم حيل الله الخ لا يعجزه  
 العاسقين معناه لا يحد من حيل الله الخ لا يعجزه

فمنهم من جعل ان البعده في حزمه من معتقته ثم اصرا انهم على خلافه  
وكتبوا عنده انهم على انهم موافقون لما فرح المحملون فبعد ذلك  
رسول الله وجزه وانما جاهدوا ما مالهم وبعضهم في سبيل الله  
خائفها ما صبر خائفها خائفها خائفها خائفها خائفها  
هو الوجه ثم انهم خائفوا من الجهاد خائفوا للرسول الله  
الذي خائفها ما صبر عليه واهج يقول لئن شأني

عبد الرزاق حلاوة فضائله السوطية

ازاد حنف الرسع بعدم معل هذا الوجه معناه اخرج الرسعوا  
معهم بعد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في الجهاد  
وقوله في قوله تعالى والوا انفسهم في الجهاد  
يعني في معناه وفي الجهاد في الجهاد في الجهاد  
في الجهاد في الجهاد في الجهاد في الجهاد في الجهاد  
صلى الله عليه واله وسلم في الجهاد في الجهاد في الجهاد  
عذاب النار التي هي اسوأ من الجهاد في الجهاد في الجهاد  
ازاد في قوله تعالى فليصحبوا اوليائهم في الجهاد في الجهاد  
يكسبون لهم من الجهاد في الجهاد في الجهاد في الجهاد  
هذا السلام معناه في الجهاد في الجهاد في الجهاد  
كسبون في الجهاد في الجهاد في الجهاد في الجهاد  
وصيغة الامر في الجهاد في الجهاد في الجهاد في الجهاد  
بدفيا وول الجهاد في الجهاد في الجهاد في الجهاد  
بالجهد في الجهاد في الجهاد في الجهاد في الجهاد  
للمخرج في الجهاد في الجهاد في الجهاد في الجهاد

وخرجت الى الجهاد بعد ذلك فاستندت كل طائفة من المنافقين الى رجل واحد  
عن الجهاد او من الجرحى معك ثانيا وموت الله فقل اي حواء معي ابراهيم  
وان قالوا معي جبريل والكبريت صبرا العود اول زنه فاقدر واعم الى  
منه فلا تاذن له والذين يستاذنونك في الخروج معك انظم  
من لك ان نفعهم اقله فيدوم في قولهم انما تصبر العود  
مع الشيا والذين هم معك ان يقولوا ثم زدك على الخروج مع ابي الجهاد  
فلاجل الكبر تصبر العود اول زنه الا في الخروج مع ابي الجهاد  
فقل انما يقولون ها هنا جبر المناقون الذين جعلوا عن رسول الله  
صلى الله عليه واصلين في قول من اخبر عن الشخص 29 قوله  
فاقعد واعم انما قيل على العبد والمهدد وهو ولا فصل  
على احدهما وان ابدأ او ابق على قوله معناه ولا فصل على احدهما  
المنافق ان امانته لا يفر على فيه واكد ذلك لفظ الاب معناه عن  
الصلاة عليهم على الوجه الذي كان صلى الله عليه واله انما اعان  
الفاسق على قوتهم كقيامه على قوت المؤمنين قوله صلى الله عليه  
كفره واثباته ورسوله واثباته وهم فاسقون معناه ما زعمه  
التي انهم كفروا بالله فاما على كفرهم ومفادهم ولذا لم يخرجه صلى  
عليه وسلم وموضع ما في الاغراب حرماته صفه لاجل كانه  
والاصل على احدهم ميتة وابد است يقول ولا فصل ورك  
السن ما كان ان لم يصلى الله عليه والانا ان صلى الله عليه  
ان ان سلوا واحدا جبريل عليه السلام في قوله وقال ولا فصل على احده  
معناه ما ابداه ورك من جبر اخبر وهو ان لم يصلى الله عليه والانا  
فقال ليعبر السرد لولا ولا فصل على احدهما وان ابدأ فقال ما يغمر

الفن

عبد الصمد بن عبد الوهاب

من مائة ركعة ما أقول وإنما أقول اللهم املا قلبي فان أجوف  
ناراً وأجعل مصبره الى النار فمن لم يلبس بصله عليه وأما  
لغته وفتت عليه وهكذا الصلوة على كل من مات  
وهو عبد لله عند الرسول عليه السلام وهو يعلم  
وأنه يكملها وأولادهم إنما تركوا الله أن يعذبهم بها  
على الذين تركوا أنفسهم وهم كافرون قد مرسان طين  
هذه الآية في هذه السورة فلا وجه لأعادتها وقيل إن  
الآية في القرآن عن قوله هذا المعنى فما يدعي أن يكرر منه  
مع أن الله عز وجل في موضع واحد هما من آخر مع  
بأمره وقيل جملته أن يكون في وقس من لنا من غير  
فول القائل لا يجرى له ولا يجرى له كما عذر وقوله من  
وإذا نزلت سورة أن يقول الله وجاهدوا مع رسول الله  
أولوا الطول منهم إلى ولوا الشيعة والعناء معناه وإذا  
أنزل الله سورة عليك يا من هم ما لا آمن والجهاد مع الرسول  
لستأذرك ولولا الطول لأقوا ما منهم والأعني في التاجد  
معن قد مر من الشا والصبار في موضع قوله وقاوا ذنبا  
كن مع القاعد من كان موضع أن في قوله أن مواضع  
نصب فحذف حرف الجر على تقدير أن مواضع وقوله على  
رضوانا يكونوا مع أهل الف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يبصرون  
قد مرسان قوله وطبع على قلوبهم في سورة العنزة وغيرها  
السورة فلا وجه لأعادتها ها هنا وقوله من كل الرسول  
والذين آمنوا معه جاهدوا أموالهم والنفوس وأولئك

في  
الآية

الجهنم وأولئك هم المفلحون لما ذكر الله تعالى المنا من كل  
الناخر من الجهاد مع المؤمنين الرسول صلى الله عليه وسلم من جهاد  
بالأموال والنفوس ومن جهاد ما لهم من الجهاد والهم  
الطافون بأمر الله من عند الله والجهنم جمع حبيب  
**وقوله لا سمع** الله لهم جهنم حرك من جهنم النار  
حالد بن سفيان قال المولى العظيم معناه هيئ الله لهم مسكن  
تحت من تحت أشجارها النار وإنما يكون خالد بن سفيان  
من الجهاد عننا أبا عبد الله من أن مثل هذا الثواب قد  
وأمره إعطيا وقوله على وجب العذرة من الأخذ  
لنكون لهم ومعد الله عز وجل الله عز وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كفوا وأمنهم عذاب الير العذرة المقصود طلب إقامتها  
فكان هو أو الأخذ إقامتها العذرة كذا وأصله من عذرة  
الامر تعذراً إذا قصه وقيل المعذرة من أهل العذرة  
ووجه هذا القول أن يكون معنى العذرة من المعذرة في ذات  
الناظر إلى العذر واعتذر بمعنى هو أنه اعتذر ومنه  
مولد أبيه في الجهاد مع المؤمنين عليه السلام ومن ترك جهاداً كاملاً فقد اعتذر  
أي فقد أتى العذر وأما جملته الأولى هو أن العذر **وقوله على**  
سببها لأن كفوا وأمنهم عذاب الير معناه ومن اعتذر  
كذباً وقف عن الجهاد وهو كاذب فما عطفه لفظه وما  
فلمع عذاب الير وجمعه الآية أن العذاب الذي وعدوا  
في أمر الجهاد جازا يعينون العذر كذا الثاني لهم والخروج  
كانوا معدوا عن الجهاد وكذبوا فيما عطفوا به واعتذروا وأولئك

دم

وما يذكر من اقول وانما اقول اللهم املا قلبي انما اقول  
 تائبا واجعل مصروا الى النار ومن لم يسل عليه وانا  
 لمعنه وبعت عليه وهكذا الصلوة على كل من مات  
 وهو عبد لله عند الرسول عليه السلام وقوله يعلم  
 وانما يحكى احوالهم واوابهم انما يترد الله ان يعذبهم بها  
 الى الدين ترهق القلوب وهم كافرون قد قدمنا على طين  
 هذه الآية في هذه السورة فلا وجه لاعادتها وقيل انما  
 وانما يحكى لسان عن قوله هذا المعنى فما سمع ان يرد منه  
 مع ان الله يحكي في موطن بعد احد هما على الآخر في القاء  
 بآية ٥ وقيل حمل ان يكون في قس من المناقصة في رجا  
 قول القائل لا يعذب الله مني ولا يعذبك جاري عمرو وقوله من  
 واذا نزلت سورة ان يقول الله وجاهدوا مع رسول الله  
 اولوا الطول منهم اى ولوا الشيعة والعناد معناه واذا  
 انزل الله سورة عليك اقم مني ما لا امان ولا هاد مع الرسول  
 واستاذك ولولا الطول الاقوام منهم والاعيان في لناجر العود  
 معن قد من النساء والصبيان فهو معن قوله وقا لو اذننا  
 لكن مع القاعد من وضع ان في قوله ان مولانا لا غزال  
 نصت لخصه حرف الجز على قد ترائنا من امانة وقوله يعلم  
 رضوانا يكونوا مع اخوان طبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون  
 قد من ان قوله وطبع على قلوبهم في سورة العنزة وغيره  
 السورة فلا وجه لاعادتها هاهنا وقوله من كل الرسول  
 من الذين منوا معه جاهدوا اموالهم وانفسهم واوانك لهم

المحترات واوانك لهم العلم لما فرغ الله تعالى المناقصة على  
 الناجرين الى الجاهل من المؤمنين الرسول صلى الله عليه وسلم من جهادهم  
 بالاسوال والافهام من جهادهم بان لهم المحترات والهم  
 الطاعة وانما الله استرهم من الله والمحترات جمع حبيب  
**وقوله** الله الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار  
 جالدين فيها ذلك الفوز العظيم ومعناه ههنا الله لهم مسكن  
 تحترق من تحت النيران ههنا الانهار وانهم يكونون جالدين فيها  
 من الجحور عن ابدانهم من نيران مثل هذا الثواب قد  
 وانهم يكونون عظماء وقوله يعلم ومعناه العزوف من الاجابة  
 لوزن لهم وبعد الذين كانوا الله ورسوله سبوا من  
 كفروا منهم جذات اليهم العزوف المقصود مع طلب اقامه العزوف  
 فكان ههنا الاجزاء اقاموا العزوف كذا واصله من عذري  
 الامم تعذروا ادا قصه وقيل المعذرون هم اهل العزوف  
 ووجه هذا القول ان يكون معنى العزوف للمعذرين فاذن  
 الساتر الزال يعال اعد واعند معن وهو انما يعزوف ومنه  
 مول لبيد في الخيال من اسم السمر عليك او من ترك حروا كمالا قد اعتذر  
 اى قد اذن العزوف والوجه الاول هو الاقرب وقوله يعلم  
 سبوا من الذين كفروا منهم عذاب اليهم ومعناه ومن اعتذر  
 كذا وقع عن الجهاد وهو كاذب فما علم فيه لفظه وضا  
 فله عذاب اليهم وجميعه الآية ان لا عذاب للذين كفروا  
 في امر الجهاد جاء يعيرون العزوف كذا تارة من جهة الخروج  
 كانوا معدوا عن الجهاد وكذا وما اعلموا به واعتذروا ان الله

دم

٥

عذرتهم من الله تعالى وقد علموا ما سئلوا من حرج الاضيقوا  
على المرضى ما على الذين لا يحرون ما سئلوا من حرج الاضيقوا  
لله ورسوله معناه لسئ على المرضى صنف واما الذين  
صعدوا على الجهاد واما على الذين اهلهم لسبقوا الى سبيل  
الله واما ثمنه في قعودهم عن الجهاد اذا كانوا ناصحين لله ورسوله  
وكانوا محضين للعلل في سبيل الله ما على المحسنين من سبيل الله  
معدون في حير معناه ليس العقاب بسبيل الى المحسنين بل  
والمؤمنين واما على الذين اهلهم فليسوا اجنادا  
لجندهم عليهم ثلوا واعينهم تفيض من الدمع حزنا لا ينقطع واما  
يتفقون معناه واصبوا على الانحياز واما  
سئل على الجهاد من النفقة والارواح وخرج على كثرهم فما خافوا حول ليه  
فهم لا يقدرون عليه وانفقوا من ماله في الجهاد واما من عندك  
ما طلبه واما من عندك ما سئل عليه به يكون له ما يقوهم  
من الجهاد واما من عندك ما سئل عليه ما يقوهم  
انفاقه في سبيل الله واما من عندك ما سئل عليه ما يقوهم  
في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله  
انما السبيل على الذين يستادونك هم اعقابهم واولادهم واما من  
على الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله  
للعقاب ليه كان صنف ما نطقه لاله الاولين من حاله من  
للعقاب ليه كان صنف ما نطقه لاله الاولين من حاله من  
يعتقون من خروجهم على الجهاد واما من يستادونك في العود  
من الجهاد اصبر ان يكره نوازع النساء والصبيان فله حصن

من العدة ان يخرج الى الجهاد احلاصا واما اتفاق في سبيل الله  
طلب من ضلته كانه من المؤمنين احلاصا واما اتفاق في سبيل الله  
ان يكون الجهاد من جميع المديون لانه لا يجوز ان يقال للرجل جالعه  
على المبالغة في الله فاما على قولهم ان الجهاد لا يجوز في مال  
وهو الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله  
على وجه الله او قولهم على عهد رسول الله اذا جعت اليهم معناه  
اذا جعت اليهم واصحابك الى طمأنينة الجهاد وجا اليك هؤلاء  
الذين خافوا العذر واليهم واليهم في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله  
يعتدروا بالن يومن لهم فديننا الله من اجابكم معناه واما  
تقبل عذرهم اذا اعتذروا واما على قولهم لا يعتدروا فانما اصدقكم  
في اعتذاركم ان الله قد احببتكم في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله  
وكذلك في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله في سبيل الله  
ان علمكم على الطهور على ما ترى حتى كانه زاد الرسول والمؤمنون  
وقبل معناه ان الله يري اعمالكم ويعلمها والرسول صلى الله عليه  
والمؤمنون ايضا يعلمونها اعلام الله تعالى واما واما واما  
والمؤمنون ايضا يعلمونها اعلام الله تعالى واما واما واما  
يعلمونها واما واما واما واما واما واما واما واما واما واما  
الما واما واما واما واما واما واما واما واما واما واما  
سما فون الله اذا العلم اليهم لعزوا عنهم فاعزوا عنهم  
انهم رجس وما واما واما واما واما واما واما واما واما واما واما  
المنافقون يعتدرونك ليكر اذا جعت اليهم من قصدكم  
ما انكر الله لعزوا عنهم وكان هذا عند انصار الله

عليه عليه السلام من غزوته ثبوت الى المدينه وكان القتال  
مع الزوم فمن كان خلفه لم يقاتل اعداءه واما جلي الله  
عنهم اذن الله لبيد المؤمنين في الاعراض عنهم وصفتهم  
جسود ما واهم في العافيه من اجل ما كسبه وان يكون  
فوقه فاعرضوا عنهم وقد ضرب بلع من الهدى بهؤلاء  
المتأقين . جسد من خلفهم لم يرضوا عنهم فان يرضوا  
عنهم فان الله ما يرض عن القوم الفاسقين معناه خلقتكم  
بالله كاذبين ويطوبون ذلك رضاكم عنهم فان يصيبهم سبب  
ما دفعوه من الامان الصادق فان الله ما يرض عنهم انهم قوم  
فاسقون قد افاء الله على قومهم وبقا فقم محروبا عن الله ولله  
سأهم واسقين مع كونهم منافقين ولرسول الرضى الا التوب والانلاع  
عالم عليهم وقوله من الله الاعراض بشد كثر او فاقا واحدا  
الا على احد وبما انزل الله على رسوله والله اعلم حكيم هذا  
احاديث من الله تعالى عز وجل احكام الاعزاب ومصاد  
قائمه وفرض جهلهم ما يلزمهم من الحق وما نزل اليها عنهم  
من الوفاء النكال وهو معنى قوله واحدين . على احد  
ما انزل الله الاية ومعنى احدين اقرب الى الامم واولى  
وموضع ان تصب على بعد من حد وجزء الجزاء في قيل واحدين  
بالا يعلم ان قوله من الاعزاب من بعد ما سبق معناه  
المعتم وهو العزم واصل العزم لزوم الامم ومنه قوله تعالى ان الله  
كان عازما ومن الاعزاب من اذا ايقن نيتا في الوجه الذي  
سقطه المومن عند ذلك عزمنا اصحابه واصحابه

ومن يصركم الدواب عن غير دونه السوا من سبيج علي اصل  
والدابة من السباع من السباع من السباع من السباع  
الى الجبل من السباع من السباع من السباع من السباع  
ولسقطوا احاديث من السباع من السباع من السباع من السباع  
يسمع من السباع من السباع من السباع من السباع من السباع  
الاعزاب من السباع من السباع من السباع من السباع من السباع  
الله جل جلاله في السباع من السباع من السباع من السباع من السباع  
ان الله عفو رحيم ما وصف الله تعالى بعض الاعزاب  
الباقين وعابه وصف بعضهم باحلال الامان وهم المومنون  
منهم معناه من الاعزاب من الله ومن العتق والعتق وما  
سقط في سبيل الله يطلب العتق والرض من الله ويطبوا  
الرسول ومع صلوات الرسول لهم دعاؤه بالحبر والبركة وقيل  
استغفارهم من الله تعالى وجوب العتق والرض والعتق  
بقوله الا انما فرس لهم الاية وقوله في السائقين الاولون  
من المهاجرين والانصار الذين معهم ما حسان رضي الله عنهم  
ورضوا عنه بعد لهم خائف من خفايا الانبياء والذين فيها  
اباؤ ذلك الامور العظيمة قبل راء الاية في القوم الذين اوعوا  
بوجه الرضوا في سعة الحديث ومثل ذلك الرضوا  
القبليين والهم على في طالب عليه السلام لانه لا خلاف في

والعلمين وهاجر النجاشي وجميع السجستان في الاخبار في ذلك شهر  
بسم الله واه ابو الفتح الحسين بن احمد بن علي بن مهران بن ابي  
داود بن العلاء قال حدثنا ابو جعفر عن ابن ابي عمير  
قال حدثنا اسمعيل بن محمد قال حدثنا محمد بن الصلت قال حدثنا  
المراسني قال عبد الله بن محمد بن عمار بن جابر قال سمعت رسول  
الله صلى الله عليه واله يقول صلت المليك على علي وعلم علي قبل  
الناس سبع سنين وذلك لان الله لم يكن يصل على غيره الا  
ابو محمد الحسين علي الزاهد قال هذا ابو جعفر محمد بن ابي  
محمد بن عبدان بن حبيب الفهستاني قال حدثني ابي عبد الله  
عسان بن محمد بن عمار قال حدثني ابو سعيد الخدري عن علي بن  
ركبان البصري قال حدثنا كامل بن طلحة قال قال عمار بن عبد الله  
ابو جعفر عن اسيرنا كذا قال قال رسول الله صلى الله عليه  
صلى الله عليه وسلم علي وعلم علي سبع سنين وذلك انه لم يرفع سجد  
الا لله الا الله الامني وعلم علي وهذا يدل على انه سبق الناس كلهم  
كلام الى الامان ومع الامان الله على من السجستان الاول الى  
الامان من المهاجرين والانصار والثاني عن المهاجرين من الذين  
خرجوا على مناجاة المهاجرين في الانصار وجميعهم من اهل الله  
يسبقهم الى الامان يسبقهم بعد الوضوء وضواعتها ما وجد لهم  
من التواضع عبد الله بن حنيفة الى اخوانه واولاده وجميعهم

من الاخوان منا فقوت من اهل المدينة قد سجدنا دعاء  
في هذه السجدة وجميعها من استودعنا وجميعها من  
منا فقوت من اهل المدينة ايضا منا فقوت من اهل المدينة  
مردودا الى الله فان الله اعلم بما في صدورهم من شئ  
الذي اريد عظمه في الدنيا والآخرة من اجل الله اذا عظمه  
هو الامان فقوت من اهل المدينة وطعوا فيه وانما محمد بن ابي  
ما عيانته واولاده عليهم والله بعد من من الله الامان في القبر  
في الدنيا والآخرة الى الله صلى الله عليه واله في الدنيا والآخرة  
ما عظم الله في الدنيا والآخرة في القبر وقيل بعد من الله  
والاخر وانما هو من يودون الى عذاب عظم في الآخرة وقوله علي  
واحقون اعبروا بذكورهم ليجوا عاصيا كما واخو سببا عنه  
الله ان تنوب عليهم والله عفون من حجبهم معناه ومنهم من اخبر  
بذنبه واقره بظنيد في اخلاصا ليعاين الله بنوب علم  
ما نزل به ليهوسه واما وزعمهم ما علموا وجاهدوا على طرفة العرب  
في قولهم لظننا لما واللبن بخوزان تكون علمهم جميع من العلم  
من عبد الله في قوله عيسى ما نزل حجاب تكونوا من اهل الله  
وقيل عن الله واحبه رسول رب العالمين في عشرة القيس  
فخلفوا عن عروته نبوك من اولادهم وجميعهم في تسعة نفر  
وكذا نزلوا في تسعة ناسوان المسجد الى ان ربك يومهم  
وقيل كانوا تسعة منهم اولادهم وقوله في تسعة منهم  
صديقهم من اهل الله في تسعة منهم من اهل الله في تسعة  
هاهنا الى الله في تسعة منهم من اهل الله في تسعة منهم

فصل في الصدقة ان ما حرم الله الصدقة في الزواجر  
ما استحقه على ذممه وجعل زواله عن ذممه لغيره  
وهذه الصدقة ليست للزكوة الواجبة ولا للمكافاة  
الذوق التي اصبوها وقيل هي الزكوة المعتدلة وقيل  
انها ربيع بطهرتها لانها صاعدة صاعدة في  
الجنة وتزكها في النار ولا تزل ولا تزل ولا تزل  
الاستغناء بل بالحسن البقاء مع امكانها صالحة  
في كل حال وصل عليها في كل حال وصل عليها في كل حال  
علم الشكر هو ما سكت اليه لا ينفق ما لا ينفق  
الله عليه والبان يدعوا له عند دفع الصدقة اليه لانه  
انه ما سكت به فلو لم ينفق به الفقه وقيل سعي المصنف  
ان هو المتصدق عند اخذ الصدقة منه لا بد منه والصدق  
ان لا يسمع احواله ويعلم احواله في كل حال على ان الله  
هو يعيل النبي من عباده واحذ الصدقات وان الله هو  
الرب الزم الف في قوله ان الله ينفق على ما يحب من عباده  
به ان كان في صورة الاستعانة ومع اخذ الصدقات  
في صورة العجالة انهم ينفقونها احبها وقيل جعل الله اخذ  
الصدق على ان لا ينفقها احد الا بوسعها  
ويجازى ان الصدقة مع ما الله تعالى في كل حال  
لشأنه وعنا ان الصدقة من هذه العزيرين بوسعها  
في فعل الصدقات وتزج معناه ان تصير الجزا ان هذه  
العبادة بما هو في كل حال في الصدقة وقوله في كل حال

وقالوا انفسهم ان الله حكيم وبنوهم والمؤمنين شتر دوس  
الحال لا العت والسيادة في كل حال فكل حال  
فطر هذه الآية في الصدقة في كل حال وصيحه اعلمها هنا  
بعدد وعيد في كل حال في كل حال في كل حال  
واحدون من جملة في كل حال في كل حال في كل حال  
حكم في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
الاخر من في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
وان كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
الاول الذي اجتمع في كل حال في كل حال في كل حال  
والصدق الثاني في كل حال في كل حال في كل حال  
عليه في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
سواء في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
لا ينفق في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
هو هلال في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
وقوله في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
وارصاد في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
الصدق في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
وقوله في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
حسب في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
الحا في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال  
بالرسول في كل حال في كل حال في كل حال في كل حال



لنه لاس الطالين، واسمهم الى طريق الجنة **فصل** في  
حماهم الذي سواهم في قولهم ١٧ ان نقطع قلوبهم واسمهم على حكمه  
لان الاعانة على اليد وامر بمعناه ما سمي انما يكون في ما ولو سمي  
وحكم الذي نواع قوله ما سمي حكمه لانه على معنى الناحية اذ يقول  
الاهاهم على جهة المستعمل كقول القائل اقبل على كذا وفي  
الوجه الذي في قوله في المزدور في محله وفي قولهم وفي  
شك واضطراب في موضع ان نقطع نصف الاعوان على قدر الناحية  
نقطع قلوبهم ١٧ ان نقطع لانه قد وضع في المعنى في معناه  
حتى نقطع قلوبهم وحاز وقوع ١٧ ان وقع في كائنا ما كانا من الريان  
المستعمل والاستقامة على اليد فاجتمع مع جهة هذا الموضع على  
هذا المعنى **فصل** في ما استقر من الموصوفين اسمهم واولهم  
انهم اكثر بما يكون في سبيل الله وقتلون وقتلون وعدا عليه  
حما في الوضائف والاحياء الغزاة في معناه ان الله على بصيرة  
لرب حاكمه بنفسه وما من الموصوفين لكنه الله الذي جعل قلوبهم  
ما كلفهم من الجهاد ماله النفس من له سبع اذ شمر وما لم يزل الله جعل  
ما وعدهم عليه من الثواب منزله استقر الصريح في قوله الموصوفين  
ان هذا اكثرهم ولما كان سبوا كما لو لم يزل يرد لعدو او كما لو  
فالمعنى ووهذا معنى قوله وقتلون وقتلون واسمهم على  
عليه حقا ما اذ عليه لفظ استقر لانه يرد على وعد ومنه قوله على  
وطرة الله ان يوطر الناس عليها في قوله صبح الله الذي امرت  
ومعنى حقا ههنا من الوعد الحق الواجب في حكم الله ان  
يعمله فكان استقر من الموصوفين انفسهم واولهم ما وعدهم على

من الثواب انما استقر في حكمه ان يعمله من كلفه المشاق  
ومن انما استقر من اولهم الى ما هبوا في كذا في خشيته  
اهل الحق في الاكل في قوله ومن انما يعمله من  
الله فاستقر ما سمي حكمه في كذا في قوله وفي قوله  
معناه في قوله نفسه وما له في قوله فليست تشره فان لم يفع  
والسور والواو في قوله لا عذر انما في قوله سمعت واحط على  
تليست في قوله ما سمي اسمهم لانه من الحكماء والساكنين  
الذين في قوله في قوله الموصوفين العزوف والناهيون عن  
المنكر واحاطوا بحدود الله ونشروا الموصوفين الساكنين  
الصالحين وزوروا عن رسول الله عليه واله ان قال سمي  
امنى الصوفين في قوله الله هو الموصوفين في الآية ومن انما  
اسمى اطلاق في قوله في قوله الصفات اصلاحيها ما هو  
فله لكنه والمنازل الموصوفين والدرجات الموصوفين  
لسمي الله عليه السلام في قوله الموصوفين في قوله في قوله الموصوفين  
على المصالح عند ثلثنا من قوله وقيل انفع على ١٧ ابتدأ جبره  
محدوف بعد الناسون احكامهم الساكنين لراكمه الساجدين  
الامزون المعروف والناهيون عن المنكر والاحاطون بحدود الله  
لهم لكنه وقيل انفع الناسون على الله من الصبر الذي  
في قوله كذا في قوله في سبيل الله هذه صفة من  
وجلت الواو في قوله والناهيون ونافذ من الصفات الموصوفين  
الصفحات على صاحبها النفا في الواو في قوله لا يذكر على  
الافراد بل يذكر الامن بالمعروف والنهي عن المنكر وانما وجلت

والاوه في الشاهون عن المتورون انهم من الصفات التي  
هذه الصفات على مصاحبه الفعل الثاني واما حلت الواو في قوله  
والخافون في قوله الله لمؤيدين لمعطون عليهم واما الثاني  
ما كان الله والذين معه من الانبياء والمرسلين  
ول كانوا اولي قربة من بعد ما من الله انما صاعدا في قوله  
كان الله حصروا بين يدي السبع فعمله فقد انزل في السماء  
... عن الله والذين معه من الانبياء والمرسلين في ان كانوا اولي  
بعد ان من الله بطريق من حاله انما عدا الله قد استحقوا  
العدو من عدو الله واما كان استعفاء في قوله ما يبالا  
عن موعده وحدها اياه انه لما حطر الله في قوله ما يبالا  
المشركين من عدو الله صلى الله عليه وسلم واستعفاء في قوله  
استعفوا له انه كان عدو الله والروح الى طاعة الله وركب  
ما من عليه السلام بعد ولله انه كان ساقف معه وفيه  
ارهم عليه السلام استعفوا له انه كان عدو الله واستعفاء له  
استعفاء له استعفاء له مفضل الله في قوله ما يبالا  
موجبه بداعية الاستعفاء في قوله استعفاء له استعفاء له  
لموعده في قوله استعفاء له استعفاء له استعفاء له  
فلما من الله بعد ولله من استعفاء له استعفاء له  
من الله استعفاء له استعفاء له استعفاء له استعفاء له  
وكان الاستعفاء له من الله استعفاء له استعفاء له  
على الله صلى الله عليه وسلم في قوله استعفاء له استعفاء له  
لله استعفاء له استعفاء له استعفاء له استعفاء له

وقال انما من الله بعد ولله من استعفاء له استعفاء له  
ما يبالا من فلاحه ما يبالا من الله واما ما يبالا من الله  
احواله وبعث الاواه القواب وقيل الزيم وقيل هو الله اذا  
النا من قوله الله وقيل هو المتورون المستعفاء الى الله  
خوفا واسفا قاسم من الله في قوله الله او الله اذا  
وصف الله على النبي صلى الله عليه وسلم في قوله الله او الله اذا  
وما كان الله على من الله بعد ولله من الله حقه من الله ما يبالا  
الله على من الله على من الله على من الله على من الله على من الله  
عن طوبى لجنه في قوله وقيل هو الله وقيل هو الله وقيل هو الله  
ما هتد من الله على من الله  
ما هتد من الله على من الله  
الامان والطاهر ومعنى الله ما كان الله على من الله على من الله  
ان حله ما يبالا من الله بعد ولله من الله وقيل هو الله وقيل هو الله  
لم يبق حله عليه الصلوات ورحمة الله عليه ما يبالا من الله على من الله  
لما حرم الله من الله على من الله على من الله على من الله على من الله  
لما من الله على من الله على من الله على من الله على من الله على من الله  
ما من الله على من الله على من الله على من الله على من الله على من الله  
الحمد وحكمه الله من الله على من الله على من الله على من الله على من الله  
والاصح في قوله ما يبالا من الله على من الله على من الله على من الله  
اشاع المقدوس من الله على من الله على من الله على من الله على من الله  
الفقار على احيا الحوائج ما يبالا من الله على من الله على من الله  
الله ورحمة الله عليه غير موضع ووجد الله الاية ما يبالا من الله  
على ما يبالا من الله على من الله على من الله على من الله على من الله

من لم يملك السموات والارض فكم فخرنا واشرف من ذلك قوله  
ما بل الله على النبي والمهاجرين في الانصاف الذين دعوه في سابع  
العشرة من بعد ما كان نزع قلوبهم من غير مرتبة سبب علم الله  
ورفع جبرهم والعشرة صعوة الامم وكان ذلك عزوه  
نور لا يحتمل لها مسافة سبده من قل الماء الزاد والظلمة  
لنور ديان من دله وقال عرس الخطا في سائر عزوه  
سبح كع طين شند فاطمة الله اليها يدع الله سبحانه عليه فمنا  
يدرك واحمد الله انما على النبي صلى الله عليه وسلم انما الله عز وجل  
العشرة من المهاجرين والانصاف ومعناه من قسمة  
وعزوه من غيرهم وقد علمنا البليل الفاطم امة الله من الانصاف  
عليه السلام كما هو وانما مع من غيرهم في الصغار وانما مع من  
فانما حبل التوبة سداد وقوله تعالى انما الله عز وجل على النبي صلى الله عليه  
انما قد كان مع من صغيرا فاما المهاجرون والانصاف  
الكبار والصغار حاتم عليهم والبر في قوع الكبار والصغار  
وكبارهم في تلك الحال ليس الله تعالى لم يترك علمهم من بعد موتهم  
ويومهم من ان يكون احد مع ان يكونه قبل الله تعالى  
بعد ان كان قبل قلوب من غيرهم من حسن انبياء في الجهاد  
مدان في ذلك كتوبه فمنا الله عز وجل في  
حسن العشرة وذلك لعز وعرو العشرة واحسن الله تعالى  
اسم قبل يومه لما هو الزاوية من رحمة عليهم ومنا الله عز وجل  
الذين حلفوا اذ اضاف عليهم الارض ما روي وصاف  
عليهم العيشة ومعناه وانما الله احصاه على الثلثة الذين حلفوا

وهو كعب زكريا وهما من انبياء وحبر من بعد وفيل معي لولا  
امرهم انوا على الله تعالى في الدنيا والآخرين في ذلك قبل  
حلفوا عزوه في حجة من انبياء الارض سبعينها وضام صديقه  
صحتهم وقوله جل اسمه وحلفوا انما الجاهل ان الله اليه يتراب عليهم  
لنعم الله اليه انما الله تعالى في حجة الطينها ضامه العبد ومعناه انما  
انما الله تعالى في حجة الطينها ضامه العبد ومعناه انما  
ثم لطف الله تعالى في حجة الطينها ضامه العبد ومعناه انما  
للعزير انما الله تعالى في حجة الطينها ضامه العبد ومعناه انما  
عمرهم وقيل لم يقل من حلفوا على النبي صلى الله عليه وسلم انما  
الرضي يومهم وكان سبب من انهم عليهم ومنهم العبد  
ان لم يرض عنهم الله عز وجل في حجة الطينها ضامه العبد ومعناه انما  
ان واجهه راحته لهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم معروضا عنهم حتى انزل  
الله توبتهم وقوله جل اسمه ما بها الذين امنوا بقوا الله وكونوا مع  
انما الله على المؤمنين المقرون فمنا حجة الطينها ضامه العبد ومعناه انما  
الصادق في الصادق من الانبياء والائمة عليهم السلام والصدوق  
من المؤمنين والفقير من حجة الطينها ضامه العبد ومعناه انما  
ومن حجة الطينها ضامه العبد ومعناه انما  
وفي حجة الطينها ضامه العبد ومعناه انما  
انما الله تعالى في حجة الطينها ضامه العبد ومعناه انما  
ولا تروا عند اشراف العبد رخصة توجب من الرجوع وقيل  
معناه حجة مع الله والصادق في حجة الطينها ضامه العبد ومعناه انما  
الجليلة التي انما من عزه انما حجة الطينها ضامه العبد ومعناه انما

١٥٠. رابعاً من هذه المسألة في ما لا يهتدوا به من فساد على  
 نفسه ودينه. صوابه في هذا الباب يقتضيه ما وافقه البدعي في كل  
 المبدع وهو له الله تعالى في دينه حواء وأعرض عن حواء كما قاله  
 مؤيداً بالآلة المبدعة وحولها من الخراب أن يحملوا من ركن الله  
 ولا يزعموا أن من يعبد حواء على غير أهل المذهب من الأعراب الذين  
 حوالها بعد أن خلفوا عن الخروج من رسول الله صلى الله عليه وآله  
 لهذا خلقوا المذموم من قبلهم دون نفسه وهو أن يكون في نفسه وقال لهم  
 وهو معي فلو فعلوا وأرضوا أنفسهم في هذه فخر فصلة لهم لانتقام الله من السوء في  
 الدنيا الذي أهتدوا به فخر حواء. طلبة الضلال الذين أرادوا أن يكونوا  
 لا يصيبهم ولا نصيبوا في سبيل الله وأن يكونوا في بعض الكفار  
 وأن يكون من عود سبيل الأكل لهم على صالح أن لا يمتنعوا عن  
 المسكن الطاهر العتيق والمريض إلى الله والنصيب النعيم من الله  
 حواء هو العبد صفة لهم فقال لهم في ذلك أن لا يمتنعوا عن جميع الرسول  
 صلى الله عليه وآله. ما يصيبهم وعظموا لأجوع. وأتقوا. وأدعوا إلى الله  
 موضعاً يكون في ذلك خطب الكفار ويظهر ما عاينوا من حواء  
 أو طعنوا فيه وعمرها ما في ذلك من نكاح العبد والأكاذيب لهم ذلك  
 في الأكل الصالح الذي يسحق عليهم أفضل الواجب في رفع الدرجات  
 وإنما يصح ما يمتنع لانه وفيها حواء يمتنع من من صلاتها  
 تصنع نواب الصالحين والفاضل في نفسه وفيه ما يمتنع  
 صغره وأقبلهم. وأعطوا من الأكل لهم عمرهم الله أحسن  
 كانوا يعلون معادوا. وهو في سبيل الله ولا كان ولا  
 لطفوا إلى ما ليس في سبيل الله الأكل لهم لاجن وفقاً لآله

[illegible]

من قول احمد انه هذه اماناه قبل انما جات اها هنا  
مسلمه اذا علم اجزا وصلو بكونه والصيريه قوله منهم  
عابد على المنا فقره ومعنى الايه واذا انزلت سوره فالمناقص  
من قول الصاحب على سبيل الاشارة والاستهزاء باليه  
هذه السوره اماناه وقبل قال المنافقون لضعف هذا الموضع  
على وجه الاستهزاء قوله فاما الذين منوا فاذكر اماناهم  
سبشرون من قول الايه وترسلهم اياها اماناه على معنى من رداون  
الامان عندي ولا السوره ويزدادون اخلاصه السقيه في السلايه  
على بطلان قوله من يقول ان الامان لا يزيد ولا ينقص قوله امانه واما  
الذين في قلوبهم مرض فاذكرهم حسا الى تحميمهم وما تناولهم  
كافرون ومكان منا فافرا ذكروا السوره وحسنا الى تحميمهم  
كان عليه قبل ذلك ومعناه انه يزداد الرجوع عند نزول السوره  
لن السوره لا يزيد الرجوع في صنف الزيادة اليها لانها كانت عند نزولها  
توسعا ومحاذان وقد سنا في سوره المعزوه معنى المزمع قوله على  
قوله من مرض فاصبه كفايه ومن الله تعالى انه اذا هم من مرض قلوبهم  
الى ان تناولوا على كبرهم وهو سنا ان الموت لهم على حاله فمهم  
وقوله على اوله واولون هم يموتون في كل عام مزمع او مزمع ان توبون فام يذكروا  
هذا متصل بذكر المنا فقره والزميره هاهنا روي القلب هو العلم  
ومعنى الايه او ايعلمون انه يموتون كل عام مزمع او مزمع زجر المزمع  
الظفر المعصيه بما لا يجرى ولا سكرتون ما لم يجرى  
وهذا البناء قساه قلوبهم وجراهم على المعاصيه واصل  
العند الامكان وقد ثبت ذلك في عيه موضع من هذا الكتاب

وقوله الحمد فاما الغنم والشع وسمن الله منه صلى الله  
عليه حتى استعمل على كل ناوله وعاداه وقيل كان ذلك الخلفه  
واجوع وقبل كان ذلك الخلفه من النازل من فوق كان له صوره واذا امانات  
سوره بطن بعضهم الى بعض حل من اكرم من احد ثم انصرفوا  
الله قلوبهم امهم من الغنم والشع وحده اصال قوله نظروا بعضهم  
بعض باقيا انصافا الى الله تعالى ان الله القبول لمن سطر قاهر مقام القول  
هل من اكرم احده المفقود ومعنى الايه واذا انزلت سوره نظروا  
بعض المنافع الى بعض على سبيل الاستهزاء او الاشارة وترا فمهم  
هل من واحد احده من خائفات تفهوا على احواله وتطاعوا على  
ثم انصرفوا على ذلك نعم والله يصرف قلوبهم عن السوره بالغايه  
التي تحصى السوره فيكونوا المؤمنين من الاستفاده وذلك في قوله  
على انصرفوا عن ذلك حاله ومن تعالى انه سبحانه وتعالى  
لا يعيرون من من الله ما يعيرون المؤمنين لا يضرهم فوفت به مع  
الحمد فاما من المنافع من الحق وعاداه نشبه نفوذهم عند وجاؤه  
ثم انصرفوا صفة الله قلوبهم على اردواج الطال كقولته تعالى  
وحزاسي سبب مثلها ليل اروح يعود منها الصعده والحاسن  
نصرف عن صفة اخرى وقوله لا يضرهم فوفت به مع  
عزير عليه ما عني به على كمال الحسن وف رحمه الله  
عليهم بعد ان الرسول اليهم من بعثهم لا يضرهم فوفت به مع  
وايعين الحاجر والحالفه فهو صله لستهم ولا لغيرهم وسبب  
الشع والقرب منهم والاحتصاص بهم والعن الحاق الاذى  
المصنق للصديق الذي لا يستدرك المحرمه ومعناه هاهنا سبب

من قوله الحمد فاما الغنم والشع وسمن الله منه صلى الله عليه حتى استعمل على كل ناوله وعاداه وقيل كان ذلك الخلفه واجوع وقبل كان ذلك الخلفه من النازل من فوق كان له صوره واذا امانات سوره بطن بعضهم الى بعض حل من اكرم من احد ثم انصرفوا الله قلوبهم امهم من الغنم والشع وحده اصال قوله نظروا بعضهم بعض باقيا انصافا الى الله تعالى ان الله القبول لمن سطر قاهر مقام القول هل من اكرم احده المفقود ومعنى الايه واذا انزلت سوره نظروا بعض المنافع الى بعض على سبيل الاستهزاء او الاشارة وترا فمهم هل من واحد احده من خائفات تفهوا على احواله وتطاعوا على ثم انصرفوا على ذلك نعم والله يصرف قلوبهم عن السوره بالغايه التي تحصى السوره فيكونوا المؤمنين من الاستفاده وذلك في قوله على انصرفوا عن ذلك حاله ومن تعالى انه سبحانه وتعالى لا يعيرون من من الله ما يعيرون المؤمنين لا يضرهم فوفت به مع الحمد فاما من المنافع من الحق وعاداه نشبه نفوذهم عند وجاؤه ثم انصرفوا صفة الله قلوبهم على اردواج الطال كقولته تعالى وحزاسي سبب مثلها ليل اروح يعود منها الصعده والحاسن نصرف عن صفة اخرى وقوله لا يضرهم فوفت به مع عزير عليه ما عني به على كمال الحسن وف رحمه الله عليهم بعد ان الرسول اليهم من بعثهم لا يضرهم فوفت به مع وايعين الحاجر والحالفه فهو صله لستهم ولا لغيرهم وسبب الشع والقرب منهم والاحتصاص بهم والعن الحاق الاذى المصنق للصديق الذي لا يستدرك المحرمه ومعناه هاهنا سبب

من لصرة من امناعة امكانات في الدار والاعمال المنيح  
اصلا ذلك وقد كنت ذاك في غير موضع وسنا ان حصر  
عليكم ان نوسوا وان نؤوت عمالهم من مسعود علمهم  
**ومولج الله** بالموصل وف رحيم على الاستبنا وهذه  
كالمصنعة للمصلحة بسعليه **ومولج الله** وان تولوا قتل  
حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم  
قل بعثناه وان تولوا عظماء الله قتل حسبي الله وقيل  
وان تولوا عظماء الله ادرك في الله لا اله الا هو عليه توكلت  
ووصيت موتى ليبي والله رب العرش العظيم وموضع العلم  
من الاعراب في قوله لا اله الا هو يصلح في موضع الحال بقدر  
فقل حسبي الله مسجدا واحدا للعبادة والاقوة انما لا اله  
الا هو ووجه تخصيصه بالذكورة انه رب العرش العظيم اقوال  
احد هاهنا لما ذكر الا عظماء خلفه الاصفى يستعمل على الكلام  
الثاني انه حصن بالذكورة في الله وفيه والاشارة في ذلك  
لعل على انه مالك الموت والله رب العرش العظيم وقد اسبغت  
الحال في العرش بما مضى فلا وجه لاجادته هاهنا وما روي  
عن النبي صلى الله عليه انه قال من قرأ سورة الا انذار ونزاه فانا  
سئع له نورا للعلم وساهدا لله من النفاق في اعين  
الاجرة بعد كل نفاق ومنافقة دار الدنيا عشر حسنة  
وفي عية عشر سبابة في رفع له من درجته وكان العرش عليه  
صلوات عليه انا حيونته في السورة التي في قوله  
عليه السلام وخيمه ما به وسع امانات والافان وما به وملكه

وسبعة الاف وخمسة وسبعون حرفا ه ه ه  
سما الله الرحمن الرحيم في قوله لا اله الا هو  
امان الفتاة في قوله لا اله الا هو لا اله الا هو  
العرض في ذكره وفيه في قوله لا اله الا هو لا اله الا هو  
وحسب اعادته في قوله لا اله الا هو لا اله الا هو  
لعمري لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو  
امان وقد اعان الامان التي بعد ذلك هاهنا ولصفت الايات  
الى الكتاب في الاعراض اختار في القوان بمصل الامان في حكم  
النافعة للسموات في وصف الكتاب انما حكم الله دليل على الحق  
بالجنته وقيل هاهنا معنى محض كماله في قوله لا اله الا هو  
وقوله لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو  
اخلاف الوعد وقيل انما لم يعد الوضاعة المراد من حزة باسائل  
دوسن التي بعد هاهنا معنى له المردف لبا واما طه فعد  
لانما شاكله في قوله لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو  
ان وجينا الى رحمتهم ان نزل النابير حزم هذا الكلام على بيان  
حاله الجاهل في العرش في قوله لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو  
ان وجينا الى رحمتهم ان نزل النابير حزم هذا الكلام على بيان  
الزهر قد وصف عند الله ان من يصدق الله عليه ان يشهد  
المومنين له من اقدار احلاض الطاعة كاحلاض الصدق  
من مشايخ الخد في قوله لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو  
قد حسان في قوله لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو  
وقال والزمه ان كل قدر لا يذكر الناس انما مع الحسب العالي طقت على العز

وقوله **فمن جعل** من هذا السم من معنى  
ان من قس نشبوا العزائل الى السم وهذا على  
عظمه وصاحته وسبوا التي صل على الله والى السم  
وهو انه سمه بقوله مثل ذلك يعطى موضع نظرا الى السم  
قالوا ان هذا يدل على فساد قول من قال ان العزائل  
القران ليس على معارضة ذلك بل على خلافه  
من قول ان جماعا من هذه المنع ان لو كان كذا  
يكن انما على الوجه الذي يعنى من جهة الله سبحانه  
بما كان كلاما كان ذلك على باب المنع **فمن جعل**  
الذي خلق السموت والارض سمه اما ثم اتى في العرش على  
الامر ما من سمع الامر بعد ان ذكر الله سبحانه  
ذكر من من الله تعالى في هذه الآية خلقا فاعلم ان على  
الاهية وحكمته وقدره ما هذه الحكمة في سواه الامام وغيره فلا  
وجه لمعادته هاهنا واذا كان الله تعالى اعلم الله عند الخلق  
الاصناف والصفات السوء بالوصف ايضا فالامر بصورة انما دون  
الاصناف من سمي ما ولد من لضعف الاما ما كان كمن سمي بالاهية  
ولكن لضعف الالهية **فمن جعل** من ماس سمع الامر بعد انه  
طبيعي ولا يقع من الذي يسمع عنده الا باذنه ومن سمي في  
سوء المعزة غايه الكثرة **فمن جعل** من ذلك كذا فاعلم  
معناه ان الذي خلق السموت والارض وفعل كذا وكذا  
في الابه هو الاهم والاهم والاهم على كذا فاعلم انه  
قولنا ولا يذكر على وجه الاما كذا عليه والسبح من الاله

تذكر من من الله تعالى في هذه الآية خلقا فاعلم ان على  
الاهية وحكمته وقدره ما هذه الحكمة في سواه الامام وغيره فلا  
وجه لمعادته هاهنا واذا كان الله تعالى اعلم الله عند الخلق  
الاصناف والصفات السوء بالوصف ايضا فالامر بصورة انما دون  
الاصناف من سمي ما ولد من لضعف الاما ما كان كمن سمي بالاهية  
ولكن لضعف الالهية **فمن جعل** من ماس سمع الامر بعد انه  
طبيعي ولا يقع من الذي يسمع عنده الا باذنه ومن سمي في  
سوء المعزة غايه الكثرة **فمن جعل** من ذلك كذا فاعلم  
معناه ان الذي خلق السموت والارض وفعل كذا وكذا  
في الابه هو الاهم والاهم والاهم على كذا فاعلم انه  
قولنا ولا يذكر على وجه الاما كذا عليه والسبح من الاله

ت

ل

وقد روي عن أحفادهم الأهل الذي يعمل الناس عليه في المعاملات  
القرى وحاشا لنكاحه وقد روي عن أبيه وقيل هو في معنى التسمية  
لأنه وجد للأخ أن أكفاه بالعلوم كما قال تعالى والله ورسوله  
أن يرزقوه ولم يقدري صورها في الشاعرة رماي في ربيعة  
والبديع وأوسر حول الطوبى رماي في معنى كسب فضل الدنيا  
ما حلل الله ذلك كما يحق بفصل الأيات في المعقولين  
معناه ما خلق الله الشمس والقمر وقد روي أنها في النسخ ما  
لا يطبق في خلقه وصفه ومن الله بفصل الأيات في الكليات في نظر  
منها على ما روي عليه **بمعنى** أن الذي لا يجوز لنا أو روي  
بأكوه الدنيا واطنا وما الذي روي عن ما نأخذ لول معناه  
أن الذي روي عننا في وقد جازيها معنى الجواز في الشاعرة  
أو السبعة الجواز في روح لسعها وحالها في سبب روي معادل  
معناه لا خلاف لشعبها وقيل معنى أن لا يطعون في مؤان  
بحر أيا ما رويهم الغياض وحاشا لروا في ذلك في الملقاة من صفته  
الأحباب ما رويها في ما روي عليه في الله يجوز أن روي للقيام  
لحيال الشاة كما جعل أمان في الملمات لله في طلل من الغمام والمليكة  
والرضى بأكوه الدنيا الشاعرة ما روي عنهما من ربيعة الأخيرة ومعنى  
اطنا وما رويها إلى الذي من الله تعالى أن روي هذه صفته وكان  
غافل عن التي ما رويها ما روي في **بمعنى** أولئك ما رويها  
بما روي الكسوف **بمعنى** أن الذي من الله تعالى على الصالحين  
في ربيعة ما رويها ما رويها في حاشا في العبره المزاد بالهداه  
معناها التواضع لها ما رويها في طر من الكسوف ومعنى في الله في الموس

[illegible]

حزني من كل سرور ولولعل الله لنا في الشئ سعي  
الحزن لضعف اليمر اجلهم بعد هذه الايام قد يكون  
الحزن لضعف اجلهم وقرب ما ياتيهم وطمعهم للشيء كقول الرجل  
دا عيا على ولده واهله اللهم انا ركن فريد والعنة على من اهلكه وما  
حزني هذا الحزن من العاقل وطيرة قلوب وبلغ اليك ان الشئ  
دعا له الخير وكان لا تشاء عجزوا وقد انزل الله من  
لقد انا في طبعنا نهم جهون في الطغيان لغاؤه ما بال اطمع وطبعه  
والنعم يشهد الحجة في وعنه في الحلي لطاع وطبعه وحين  
لما تصاد بهدنة الدو وعبداه ومعنى ما روي اننا  
لما من ما وعنه ما هم الحزا على طبعنا نهم وحين  
طبعنا نهم وحين نهم سؤددون وهذا معنى في الدوا  
نهم نهمنا الا وهو هذا ان عجز لا فم ولو كان لهم في العلم  
لطف لعلنا يستعمل في المالك في العلو لهم لعلنا ولم يتبوا  
عاههم صاوا والمحذولين واذا امرنا بالاسرار الضم  
دعنا الحنينة او قاعد او قايما فلما كسفت اعند صوره مذكرا  
نا عا الصر مشبه في معناه واذا اصابنا انسان لصرد ما  
لكشف عن علة احوال كان مصطحا او قايما او قاعد او اذا  
لست جينا دعاء وكسفت اعند صوره متر ما وجهنا ناسيا ما كان  
منه من اليعا والتصنع حتى كان له بدعنا وقد لكسفت الصرعة  
وفي الاصل في اليعا الدعا لئلا لكسفت لئلا نقوله كان له  
بدعنا الرضة مسد مع قوله وكسفت قد عجزنا ان نشاء  
نهمه كذا كثر في المستر من ما كانوا يعلمون

اللفظ على ما لم يسم به في الفاضلة الى الساطع والغواه  
لغير ما لم يسم به في ان الله انزل لمعاصي واحكام لمسر من  
وقد قال في كتابه وفي ان الله السطاك والغواه في سوالهم  
اجلهم وفي ان الله من هاهنا هو الحنينة المشبه فعل  
هذا الوجه صرح افاضنا في ان الله ان الله المشبه من فعله  
وقد من السلام في ان الله المشبه في قوله من الناس حث  
السوءات الا بهن في قوله ولقد اهلكنا القرون من قبلكم  
لما ظلموا وجاءتهم من بين الساعات فما كانوا اليوموا اذ نك  
حزني العوا والمحسن في معناه ولقد اهلكنا بالعذاب من قبلهم  
كان لما اعجز اكد الحجة عليهم بمعناه الوصل بالذليل في الايات  
فلما لم يمتوا احذاهم بالعذاب وكذا كثر الحزن في هذا  
لحزني لهم ان نزل بهم اذ اخفوا واطلوا مثل ما نزل او ايك  
الذين كانوا من قبلهم من جعلنا كمر حلال في الاصل  
من بعدهم لننظر كيف يعملون معناه ولما اهلكنا من قبل  
منكم جعلنا كمر جازاهم في الارض ان جعلنا كمر بعدهم ولعلنا  
وانفسا كمر حتى ورثهم منسا كمر وسكنهم ديارهم ومننا لهم ثم  
لكننا كمر لننظر كيف يعملون على معناه علمنا كمر معاملته من طلب  
العلم ان يكون منكم ليجازيكم وقد ساء في غير موضع لحق هذا  
السلام لئلا يبدع على عالمي الجمع المعلومات لذاته فلا عجز



الكلالة على وجه الزام لهم بان هذا انشا ما كانوا يخبرون به من  
عباده الاوثان كونها سعادا لنبي اولاد ما خبرون به الحقيقه  
لهذا يعلم الله ان يكون قولوا لله بما لا يعقده ولا انما في قوله  
استول الله الف نظيره معنى التوحيد فكانه قيل الله لا يروى له  
لا عليه وما لا يعلم الله من حقيقه حيزه كان ظلا وكبرا له فلهذا  
علموا انهم لم يخبروا به على غير ما كان في التوحيد فلهذا العلم والعدا  
والانقياد لله لا لله وما كان الناس في الامم واحده والاصناف  
ارادها هنا الخلق المختصه على ان واحد وقيل كانت الخلق  
الاسلام ثم اصلوا واحده كل كانوا مجتمعين في الشرك والكنز  
الوجه الحيز بعض العلم والقوله تعالى وكفرنا اذ اجينا فيكم اسبيد  
وحياكم على هوان اسبيد وقدمت من طرف في سورة الفجر  
في قوله كان الناس امة واحدة وقيل اصلوا واحده والاصناف  
حتى هم قالوا ان امة واحدة فيهم بعد ولولا انما سبقت  
في وجهه اى انما لو عاجل العاصه بالعقوبه لاهلهم  
وقيل بعضي منهم في اختلافهم بالسطم والى عبد الحق من السطر  
وهذا يكون في وقت رفع التكليف سبقت الخلق بعد ذلك  
والاصناف يكون علم بلى واحده اختلاف البضاد واهل الاف  
السلام واهل الاف لسا فضع في القوا الحق بالباطل حتى اهلك  
الى العذاب في المنازعات وفي الاية نصير المؤمنين على ما يقولون  
من اذى الحفاز وشترهم ومولاهم ولا يقولون انما انزل الله  
استدل به فقالوا العبد لله واسطره اى في قوله انما انزل الله  
معناه وهو انزل الله هلا انزل على امير صلى الله عليه واله انما

من زنا فكأنهم طبعوا الله بغيره ان المعز في قوله طبعوا المعز  
انما صلى الله عليه قد اتاها من الله وقيل طبعوا اي عجز القرآن قد  
بعدت الخلاف فمعه هذه اسبوتة وعجزها فامر الله صلى الله عليه  
والذي كان يقول لهم لا تعلم العبد الله فسلوا الله ما لا يعلمه  
وجاءوا اسره الى يد سبه فانه من العيوب وقيل هو امر راجع  
الى الخلاف فلا يعلمه وهو له واسطره بالهدى وقدمت من  
طبيع في غير موضع وقوله تعالى واذا اذقنا الناس رحمة من بعد  
صراستهم اذا هم يحضرون اناسا معناه واذا انعمنا عليهم بعد ما  
الضر والشدة معزاه انما يقالوا النعم بالشكره وحول  
اذا الاول في اذا الثانية كانت قيل اذا استعملوا الصراستهم في اناس  
منهم من قبل الله اسرع محنة انما زسلنا نكتبون ما يحضرون  
معناه فلا سائر الى المحنة فان الله اسرع عقابا لكل على مكرهم  
ثم العقاب على المحنة باسم المحنة يوسف وابنه عابا التعمد بل العبد  
ومثل ان السليكة الذين هم زسل الله عليهم لتسلم كبوت عليهم ما  
لوعولهم وهو معناه قوله تعالى وان عليكم كما فطين خرا ما كانا نعلم  
ما يفعلون وهو معناه هو الذي سيركم في النار والعجوة اذا  
كتمتم في الملك وجز من مخرج طيبه وفجر ماها اصل التسليم الخرك  
في وجه معناه ان الله هو الذي يسر لكم سلوك لبرائى وزكوب  
الحان ولعطاهم ذلك حتى تكبروا كقول لسعينة فجزى كبحرا  
على وجه التسليم لبرائى اذا كانت طيبة احترت لسعينة وحركها  
على سبل الاعمال من عليهم انما زسل الزناح طيبة فكل من  
الحزب حتى با على احسن حال فانه يكون في اتم سرور وحبوبه واما

[illegible]

خبر قوله يعيهم وارفع سحابه من تحت ذاك سحاب الحيوه الدنيا  
وبيل جبر يعيهم متنازل الحيوه الدنيا ووجهه له انما مثل الحيوه  
الدنيا كما انزلناه من قبل ليهما افعاله به سائر الارض ما اكل الناس  
الانعام وحتى ذاك الحد من الارض رزقوا وازمنت وظناهم  
انهم قادرون على ما امانا من اربابا ونبأنا محمدنا ما حصدا كان  
لربنا الاميركن كبر في هذا الامان لغوهم يتفكرون المثل الصفه  
ها هنا والزحف في حسن الماوان الماوان الذي رزقوا والبصرون  
هذا قيل زحفنا في رزقهم في سائر الارض ليهما افعاله ومعنى ان مت احذرت  
رسمها ومعنى قائم بها ماها هنا فلا رزق على اصحاب تلك  
الحيوه واخصيد المحصورين ومعنى فان لربنا الاميركن لربنا على  
تلك الصفه بالاميركن في الماكان اذا افترسه ومعنى الايمان  
التي على سائر مثل الحيوه الدنيا خسرانها ومن ههنا افعاله هنا  
فقال صفه الحيوه الدنيا صفه ما انزل الله من السماء فان الارض منه  
غدا وانواع النبات التي هي غذا الناس والانعام ومنافعه حتى ذاك المبلغ مبلغا  
والا واصاد في حوض اهل الارض منه قدره واعلى استحياء الخياشيم ونكسوا من  
الشمع ما شامدوه فلم يسعوا حتى راج ذاك لاهل الارض انواع السائل من  
الله لما او نهان افان الها عن تلك الخياشيم وطير ما قدره وانزله  
حصل لهم وسيد الله احيوه الدنيا حصول الامان على تلك الاوقات  
في باب الاعتزان والمصير الى الزواله وفل سيد احيوه الدنيا انزل  
عليها الحد الذي من ما كان من الارض الامناع ثم الاستطاعه وقيل  
فوز احيوه الدنيا احيوه مقدرة على هذه الاوصاف والعرض  
ما وصفنا في هذا الباب بعد رتبها في سورة الكاسر النبات اخصيد

جامعة الحاسن من الحسن في الصفات على التمام كما وافق  
واحسن ما مثل الحسن في جميع صفاته على ان لطيف المومنين انما عمل  
وقد العلم والزيادة <sup>لله</sup> فضلا عن عند الله ومن على انما لا ينفك  
هو الطيع في له ولا هو ان الله جال دون في الحسنه واصل الرهف  
الحاف والفتور والعباد كما بينا لذلك والصفاة والزبادة التي  
وعبها الله لهم المصطفين في المذكرة في قوله تعالى من جاء بالحسنة  
فله عشر امثالها في الحسن في آخر الزل الواحد منها يكون جزا الصفة  
تكون فضلا وان كان في المذكرة الذي هو اكثر العظم قدرا وخطرا  
من الاجزا التي بعد ان لا تنزل بها الميكال العظم من الله فكان  
التدليل في المومنين كل في سبيل اسحقه علمه وزيده من فضلا  
لشاكما في قوله لوفيه اجره من يذكرون من فضلا ملك الزيادة  
تكون من حسن ما اسحقه كما الما حرا اذا احذرت من استاجرة  
ملا عشرة من زها واعطاء المستاجر فضلا زاده على عشرة  
داهره فاما ما ادب اليه الشهيد من ان الزيادة هاهنا  
لربما تدل على الصبر فهذا اكثر من محض وذلك ان اللغة في  
مطلق تدل في الزيادة في اللغة الاسمي زباده وقامت له المرافعة  
على لا يسمو اعلم ان الروم بالضم مسجيلة على الله والتدليل للسر  
لدي في ذاته وتاويل الزيادة على ما اعني العقل ما قبله الشرح  
من اعطى الجاد ورجل الله والذين كسبوا السيئات جزا سيئة  
مثلها وترههم في له ما لهم من الله من عاصه كانوا عسى يحرمهم  
قطعا من الليل ومطلبا او تلك اصحاب النار فيها خالدون  
لما من الله تعالى على الطيع الحسن وجزا لهم من تلك الحسن

جامعة الحاسن من الحسن في الصفات على التمام كما وافق  
واحسن ما مثل الحسن في جميع صفاته على ان لطيف المومنين انما عمل  
وقد العلم والزيادة <sup>لله</sup> فضلا عن عند الله ومن على انما لا ينفك  
هو الطيع في له ولا هو ان الله جال دون في الحسنه واصل الرهف  
الحاف والفتور والعباد كما بينا لذلك والصفاة والزبادة التي  
وعبها الله لهم المصطفين في المذكرة في قوله تعالى من جاء بالحسنة  
فله عشر امثالها في الحسن في آخر الزل الواحد منها يكون جزا الصفة  
تكون فضلا وان كان في المذكرة الذي هو اكثر العظم قدرا وخطرا  
من الاجزا التي بعد ان لا تنزل بها الميكال العظم من الله فكان  
التدليل في المومنين كل في سبيل اسحقه علمه وزبده من فضلا  
لشاكما في قوله لوفيه اجره من يذكرون فضلا ملك الزبادة  
تكون من حسن ما اسحقه كما الما حرا اذا احذرت من استاجرة  
ملا عشرة من زبدها واعطاء المستاجر فضلا زباده على عشرة  
زبدها فاما ما ادب اليه التهدي من ان الزبادة هاهنا  
لربما تدل على البصر فهذا اكثر من محض وذلك ان اللغة في  
مطلق تدل في الزبده في اللغة الاسمي زباده وقامت له المرافعة  
على ان يسمو على ان الزبده البصر مسجيلة على الله والتدليل للسر  
لدي في ذاته وتنا ويل الزبده على ما اعتمد العقل ما قبله الشرع  
من اعطى الخطا ورجل اسمه والذين كسبوا السبيل جزا اسمه  
سلبا وترههم في له ما لهم من الله من عاصمه كانوا اعسوا بهم  
قطعا من الليل ومطلبا او تلك اصحاب النار فيها حادون  
لما من الله تعالى على الطيع الحسن وجزا لهم من تلك الحسن

الفرقة من عصا واسباب وطرف نفسه في كل المطاف فلهذا  
حمل في العصية مثله. واما راد حلس من الفضل في ثياب الاحمر  
فقد والى في قوله عملنا زايده فحاشا له من عجزه وسفه ولاخاف  
انما في حجة في الحق من اطاع لمن الفضل في ثياب الاحمر  
فمن لم يرد عليه المسحوق من عقاب طمعه. وتعلم ان  
الخاصية المستبركة هم الذليل والصغار واليهوان. ومعنى نهم  
لجفهم ونعسا هم وانما اعصر لهم يد مع عقاب الذليل نهم وقد  
اسودت وجوههم حتى كما البشت فطعم من الليل المظلم والقطع  
جمع الفصح وصاروا ملازمين للذات خالدين فيما ابد. وخرج لفة  
المظلم على التوحيد لان حال من الليل في حيز الفصح. وصاروا  
يدخلوا مظل على معنى قول لقائه لوان مخرج من منشور  
احدا حتى ابحر واليد الاما دح. ~~فيهم~~ ونوع حشرهم  
جميعا بقول الذين شرخوا متانك نمر وشنكا وجوه وقد  
سعل هذا اللفظ المسند بدعك متانك في الزم ولا جرح  
نهم داو وعندنا. فربما نهم وفيهم ما كبر  
انا ناعبدون معنى ربنا عرفنا من جنهم وفي قوله وقال شركا  
اقوال الناول في وسط الاوثان فنقول لهوا المتكرما  
فما نعرف انما ناعبدون. وبطل هذا قول السباط في الذكاء  
نهم وقيل فيهم هذه المجاهدة مع جهل الاها نهم والرد  
عليهم فحاشا لهم والواهم ما اعدنا في الضم. وقيل انهم يذنب  
نهم في حال الامس فهو حكمة في الضم. وفيه الله يهد  
سنا ونهم انما نحن عباد تباركنا فلهذا هذا ناكذ نهم عبادهم

فحاشا لهم والواهم انما نحن عباد تباركنا فلهذا هذا ناكذ نهم عبادهم  
عليه لا نعلم ذلك. وفيه الله يهد سنا ونهم وليقل علنا  
لا نذاق في منافقة. وفيه الله يهد سنا ونهم وليقل علنا  
في مثل هذا الموضع. وفيه الله يهد سنا ونهم وليقل علنا  
وبالله في قول الملاء في اخبرنا المتوفى من ان الله ليوسر ان الله يهد  
وقال بعض الجاهل من سبب في الله يهد سنا ونهم وليقل علنا  
سبب اوقال في غير الله يهد سنا ونهم وليقل علنا  
سبب اوقال في غير الله يهد سنا ونهم وليقل علنا  
لنهم هالك حيا ما علمت ناه وقد حده على احد الموجودين. وفيه الله يهد  
ومنت. وفيه الله يهد سنا ونهم وليقل علنا  
الي الله الحكيم وسيدهم. واما قيل زدوا لانهم ذهبوا عن امر  
الله واعتدوا عليه وجاز وصف الله ما حتى كما جاز وصفه بالعدل  
المباعد في الوصف ليركح من قلمه وجاز. ودلت الاية على ان  
المراد من سبب في معنى الملك الشيد على هذا العمل والى في قوله عليه  
والمراد من سبب في معنى الملك الشيد على هذا العمل والى في قوله عليه  
معناه. وبطل ما كانوا يعبدون به في ان الدنيا في علمهم وضعتهم  
نهم. قل من نزلهم من السماء والارض من تلك السبع والابصار ومن  
خرج النمل من المستخرج من تحت من الحي ومن يدور في الارض فستقون الله  
فقل فلا تقون. وزرق الله في العباد والبلاد. وفيه الله يهد  
الخير ان الثاني من السبب ان الله ما قسم للعباد وزرق الارض  
السبب في النار وما فصل في العباد ما نزل الله. وفيه الله يهد  
من الذي ملك النزل في السبع والارض حفظها من الافات.

ملك احراز الجمن المستر الى قومه سافح غير موضع  
ملك على الامون على حكمة واصحابه اذا فر واما الله  
ملك كبح ذاك قبل لهم احراز بعد ان اخذ عليهم فلا هو عند الله  
ما ترك على ترك الكفر والمعاصي في الدنيا  
لعدوهم وخلصهم من تحت ايديهم سبل الله  
واحماء على القوم وبقدر الكرم والاحد من الما قرا به بعد الا  
مصفار  
فذلك الله من حق معاد الله الملك الحق  
عليهم وبغيره من الامور التي لا يحد عليها الا الله فانه يقول  
يدعوهم الى الاقرار به والاعتراف به وهو الحق ما ذكره وذكره  
الحق الا الصلال  
ما هاهنا معناها الفتر على موضع الحق  
الا بالحق الذي لا يفت اليه والذين دعوا اليه اخبره وتوحيده  
في البريل من العداوة وما السرى باطل وليس بعد الحق الا الباطل  
ومعناه فابصر من يوحى لهم ويحيى الخلق من حالهم والصبر على  
الذهاب الى الباطل  
اكثر كسفت كلمة بك على الذين  
ايمروا بمونهم المشبه في قوله كذا الى معنى الذي في قوله ليس  
الحق الا الضلال شبهه بك الحق في الصحة انهم لا يوسون في اياته  
من احصان تيمم بها الحق العداية الوقوع على المقدان وفائدة  
الاية ايمان عزه التي لا تظلم صاحبها الحق من ان لا يكون ان يكون  
في العداوة من لم يخط ذلك احد لم يخطه واما اطلق على الذين معه انهم لا  
يؤمنون لا تمنع انهم متروك في كفرهم ولا تدرك الاما احده وقوا  
و دعا اليه  
فلا من سعة كايهم من بدا الخلق في عدا

قل الله الخلق في عدا فاما توفيق هذه طقة  
والاحكام على المظلم ما الله الله بد الله الا واثق واثق  
الا واثق واثق على صفة الاحكام والمناظرة في باب الدين وسركا  
بيلهم الذين جعلهم في العداية في العداية ومن سركا ومن الذين  
جعلهم سركا في الامور التي اوثق كايهم الله بقوله  
فما اوا هذا الله بزعيمهم وهذا الشك كانا الاية 5 ومعنى الاية  
لهم ما جعل من يشك كايهم من بعد على ابداع الخلق واجادهم من  
العدم واعادتهم بعد انما هم كما كانوا فاذا علموا انهم لا يعرفون  
على ذلك يخلص عبادتهم له اذ عليه هو الله الواحد اله واحد لله وحده وعجب  
الحق من حالهم يقول في يوفون معناه فانصرون من الحق الى  
الباطل ولا الحق الى اى هاهنا من الحق الى الباطل انما هو من جهة  
لشبهه او يدعى الشيطان العدا لله اليه وان يقول الحق المحبة باضاف  
ذلك الى الله باطل لا لو كان لم يصرفه في حسمته ان يوحى  
عليه الحق الخلق من حالهم  
مهدى الى الحق قل الله مهدى الحق هذه نظرية اخرى وتعليم طريق  
وان اذ الحق على الحق الهدى الى الله الواحد به في سلوك طريق  
التبليغ عن طريق الحق ومعناه فلما لم يجد من سركا لم يبق بعد على  
هدى اية احد فادعوا الحق سات هذه الطريقة لشركا لم يبق لله  
مهدى الحق وقد زعموا فان دعوا لهم دعوا في مثل ما دعوا لغيره  
ان الله يسخر اياه باطل ان الحق توحيد الله وما بعد امية  
لهم ما مهدى الى الحق الحق ان يتبع ان الله ان  
تهدى الى الله يكون هذا ايضا وحسن في الازاد واليه



من يومئذ ومنهم من لا يؤمن به وبيّنك عند المسبحين هـ وهما  
احسان عن معلوم السند عن فهد بن ماحزث عن ابي بصير في الصدوق  
بالمراتب الخديتة وفيهم من قد انما هو في الصدوق وفيهم  
من محبة وخديتة والله اعلم عن بعد عن الفتاة ويروي  
فان كنوك فعل في عني ولكن عني هـ خرج هذا الكلام عن وجه الصدوق  
في المينافه على وجه الشك في عمله وعلمه هـ فان كنوك اخبر  
عن قول ما يدعونهم اليه فكن يصر على وجه الصدوق  
مربون اعلموا انما هو ما يعملون وهذا على وجه الصدوق  
العمل على وجه الصدوق انما هو ما يعملون وهذا على وجه الصدوق  
يعلمون هذا امثلهما من وجه الصدوق  
عن قول الصدوق في روى مولد جلوسه وهو من وجه الصدوق  
افانت تسبح الصبر ولو كانوا لا يعملون معناه من وجه الصدوق  
والا يسلو عليهم من وجه الصدوق فانما هو ما يعملون  
نفسه عن روى الصدوق في وجه الصدوق فانما هو ما يعملون  
ولو كانوا لا يعملون في وجه الصدوق فانما هو ما يعملون  
اعتراضا عن وجه الصدوق استنادا على وجه الصدوق  
كلامه لتكرمه استنادا على وجه الصدوق  
من وجه الصدوق فانما هو ما يعملون وهذا على وجه الصدوق  
وجه الصدوق والنويع له ومعناه ومنهم من يصر اليك واي ما تعلمه  
نظر من يطلب كذا وجه الصدوق في وجه الصدوق  
لا يصر من وجه الصدوق الحيا يهتدى اليه البصير  
هذا للناس يشاء ولكن الناس ليسمى بملوك في الله اظهر عن نفسه

ومنهم من لا يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به  
الله تعالى لا يعمل الظلم والفساد في العباد كما قاله الجاهل انما هو  
على فعل نفسه لا على ما فعلوه وهذا عن الظلمة وقوله ولكن الناس  
الاستدلال بطلان ما على ان الظلم من فعل العباد اسم الظلم  
الامانة ذلك من وجه الصدوق في وجه الصدوق  
في وجه الصدوق في وجه الصدوق في وجه الصدوق  
سماز من وجه الصدوق في وجه الصدوق  
ومعنى الآية انه يطول قتلهم في وجه الصدوق  
تقايهم في الاخوة وقصر نفاسهم في الدنيا كان عندهم كانهم رايتوا  
في الدنيا الاساعده للنار في وجه الصدوق  
بما الله وما كانوا يفترون في معناه قد حزن من كذب بقا ما  
وعنه روى في وجه الصدوق ولم يكن يتدلى ما اهتدى اليه من صدق  
به فذكر به نفسه وازاد عيظه وقد ساء في مواضع المزاج بالاف  
فلا وجه اعادته وهذا كما حكي الله تعالى عن امرهم صلى الله عليه  
الذي ومعناه الحث على روى في وجه الصدوق  
عن روى او يومئذ قالنا مرجعهم الى الله سبحانه على ما يعملون  
هذه الرواية روى في المنشأ هذه فان الرواية اذا كانت بمعنى العلم  
لصريح في معناه احد هذا التفسير للمعنى عليه والمعناه  
انما نساك في حياتك بعضا وبعد فانه من العذاب عاجل الزنا  
او اخذناه منهم الى بعد وفاته في حال لا يفتو ساء ومعنى  
فاليها من جمعهم فهو يهدد وخصم لوصول الموعود وامت  
نوها هنا مقام الواو وبغيره والله سبحانه على ما يعملون

و متناه و حج الى الحرم بما علوه و الى احواز و ما من مذبحه باله  
لحار من على ما دفع منهم و الى جسد من ال مالحة و الى علم  
و الى من زبول فاذا جازت و لم ترضي من مسج و هذا هو العلم معناه  
خل و هو مخلص من سول قه الدماء فاذا كان نور الحق حيدر سوار  
و سهر ما شا هره نهم و معني القدر مني اعدت و سهر ما شا جاز و كثر  
بما عنت اقل من كل احد و من يكون هذا هو عبد الله و هو  
معناه و يقولون علم جدها سهر و الا حاز و في كثر ما عرفت  
بني للعذاب انهم اسعده اذ كان كذبوا به و هو في الامك لشي  
صرا و انفعوا ما شا الله و معناه انما انك و انما انشا العدل  
ملكك اياه و مع و انك به ما جعل اليه اذ و و اوج به  
ركه و واقعدت اياه ما قبلها اعمال انشا و في شدة و قوله مع هذا  
الوعد فقبل اياي الامك نفس الامك في الله فكيف ما كثر و  
لكم اجل فاذا اجا اجله و فاد شا حوز من ساعد و لا سهد من  
معناه لقا يوم احد و هو و و حيا هو و و حيا هو و و حيا هو و و حيا هو و  
و ان سقم و و قد من شاة طره و فبا قدر و و فبا قدر و و فبا قدر و و فبا قدر و  
عذاب ما نا و نماز اماذا سعي من الحزمون لزومها هاهنا مع العلم  
و البياض و ما جايه او حيزان مخدوف و قد من العلم ان انهم ادا  
سعي من العذاب ليجو به ان تا كره ابا ما نا و نماز اوقع قوله  
ان ما كره و وسط الظلام موقع الاعتراض و و معناه ما هاهنا الانكاز  
انك من العذاب سعي و و انما انك على صغدا الاستغناء لانه  
تا حوا به و مع لصاحبه و انما انك اوقع استغناء الان  
و قد من سعي و و و حيا لاسه فها علم العدل حيا و معنك

البابية بعد الاولى مع ان الاول هو هذا السلام على نذر ان المؤمن  
 جلوده تترك اذا وقع العذاب في سبيله ثم هو لكمل الان ينمر وقد  
 كبر به سعلون جلوده ونزوله وقيل عامل الاعراب اذا ما وقع  
 من على انزله رما صا ٥ وقيل ما مسلط على الحار او من  
 نزل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الجحيم ذوقوا الا انكم تكفرون  
 عطف ثم على الايات الواقعة في حلال الجحيم قبل لهم بعد ان هذا النور  
 على سبيل التوبيخ والتفريع وهو ذوقوا هذا العذاب الذي هو جحيم  
 كسبهم وخلاصه قوله جل سمع وسيسبونك الحق هو قوله ان  
 الحق وما التبرع من ٥ واسم ٥ وكذا جحيم هذا العذاب ٥  
 بها حق وهو فاحته ما الحق بعد ان يخطب لهم الله بحقها الحق واخبر  
 ان العذاب يصونهم وهو قوله تعالى عذره التي اذا فاضت وقوله  
 ولوان اخلا بسه طلت ما في الارض ما مدت ٥ الا وقد افاع السبيل  
 عذره وبدوع المخزوم ٥ ومعناه لو كان ما في الارض ملحا للظلمة  
 قبل انفسه لخالص عذاب الله لم يقبل ذلك منه ولم يرفعوه وهو قوله  
 تعالى فاقبل منها عبد ولا تسعها سفاعده والعبد القدير وهو قوله  
 ٥ واسم ٥ الفداء لما ذاق العذاب في نفس منفسه  
 لا يصلون معناه اذا ذاقوا العذاب ندموا على ما فعلوه من المعاصي  
 ونفى الله عنهم العذر الحزاء ومكافاه ٥ قوله جل سمع ٥  
 السموات والارض من الله تعالى انه ما في السموات والارض قد بلغت  
 العلم في التغذبات للتنبيه واصلة الابه ما قبلها اصل الابات  
 بعد التي ليس الذي قبله عن الله ليس للظلمة جحيم ٥ بعد ذلك  
 جميع المكملين وحاولوا فيه وجه اخذ وهو ان قد راعى افاع

ما توعد به لمن لم يأت السجود والارض من اجل اسم الله ان وعد  
الله حق ما كن اكثر من العلو ٥ هذا الجواب عن ما علمتم فسمعه  
وعده الله للمخلصين وحده لهم ٥ هو كوني مست واليه  
معناه ان الله هو الحي الحيا الميتم لهم ما قبل ان ياتي الرجوع الى الموضع  
الذي احكم فيه الله ولا ياتي الله على انما يعرفه على نفسه والموت  
الذي لا ياتي على الموت لا يفرح ولا يفرح ولا يفرح ولا يفرح  
الفاذ على الاحياء والاموات ٥ هو انما الله في حاله  
من تركه سفا لما في الصبر وحده وترجم للمؤمنين المذبح الموقر فلما  
العزيز على امره المجد جاز العز ان الله لا يفرح ولا يفرح ولا يفرح  
من الوسوسة في الاله وعده للمؤمنين ان وان كان في الجمع فانا  
خلقنا لوموتنا بشرنا لانهم منلوا ما وسفحوا وكاسهم من الحسنة  
لنكون لك الله لهم ٥ قبل فصل الله وترجم هذا كلفهوا  
هو حيز ما لم يحرك وهو القز ان ايات الله التي بين هذه الله حيز لم  
من حيز ما لم يحرك خطا البشاه وروى عن ابي شعيب اكره ان  
عباده يعبثوا في الصحابة والتابعين ثم قالوا القز ان الاسرار  
حيز ما لم يحرك الذهب والفضة وقيل انما الاخلاق ما فصل الله  
وان كان هو فصل الله لا يرفع موضع اتصال الله كما وقع الناس مع  
الاسرار فوله على الله اسكن في الارض ما كان وجد احز وهو ان  
٥ اضاع الى الله في معنى الملك كما صاف العبد الى الله مع اسم الملك  
والاخر في قوله فلم يحز الا من واحد وقوع في الخطاب ايضا كونه  
في الجنة ٥ قل ان امرسا انزل الله لكن من رزق محترم منه  
حزما وحلا ٥ الالف في قوله لا يفرح سمعنا الاسقفان ومعا

الانسان لمن الابه وزوجته في نوح الخافوت في ذمهم على ما حرمه  
على انفسهم من الحيز والساجدة بعينه ذلك ما قد احل الله في قوله  
قل الله اذن لكم اني اعطيتكم هذا الصاع على وجه النوح والانسان  
كانه من الهل راح الله لكم ما عاونته وبصفوته البه امر كل من على الله  
فهذا انفسه من علمه انهم كانوا على الله انما زاد الله لهم على صدم ما عاونوه  
وفالوه ٥ وما من الذين يعرفون على الله الضرب نور العز ان الله  
لذو فصل على الناس في كل شيء كما اسكنوا معناه ان الله يعرف  
على الله الضرب فاي من يفرح بوزن الله ان يكون صليهم نور العز على  
ان يكون معنى ما لا سفيما فيصير بقوله انزل الله ومن علم ان فصل الله  
على عباده ويعملهم بالخص كره واكرمهم لا يعرفون سكرها وهو كونه على  
وليل من عبادي للشجون ٥ وما يكون في شأن وما لوموتين  
قربان واعلون ٥ قلنا عليك سهود اذ تصوم فيه وما عبرت بك  
من مفارقة في الارض كما في السوا ولا اصعد من ذلك الا كبر في كتاب في  
السان معني معني عظمه والا فاضد الاخذ في العمل بالدخول فيه والعزوب  
الذهاب عن المعلوم ومن الجوز به لعبه ومع الابه وما تكون  
الاحزوب والاحزوب عباد الله في شأن ما امز الله به وعينه ولا يكون  
من شأن وعلمه ملاوة شيء من الفزان الا والله اعلم وما نحن عليه في  
الارض كما في اليها وما كان ولا اصعد من ربه ولا اكبر منها والكتاب  
في قوله من رزق الى الفزان في قوله العز ان الكتاب به عنده قبل اطهاره  
في المذكور في ذكر الفزان اصار ثم الاطهار على عوا البع في قوله  
لما ان الله اعز ربه وقيل عينه الصبر في قوله منه عايد الى الشأن  
حانه قبل من الشأن في زمان ٥ الالف وليا الله ما خوف عليه

والله عز وجل في السموات ومن في الارض وما بين الدارين  
من ومن الله شئكم كان منوع من الاعتقاد وقد ضل السبيل ما فعلوا  
عن الجميع من معناه الله ما آتت من السموات الارض فامنا الله ملك  
شبهه عن كما ساءه من وجهه المودن ابغولوا واخرتك وله ووقع  
وما بين موقعها هاهنا ومن في السموات ومن في الارض  
شركا لله الشان من ما هاهنا الف كافر في ان الله لا يدرى  
الاصاة الله اسم الله ما سمع من شريكه على الحقيقة وحكم العرفه  
وانما صمود ذلك السبيل من غير وعليه الاساف  
الاطن وانهم انما هو من الله ما سمعوا من الطر ما هم الا الذين  
في ذلك الطن خلاف العلم فلا فاعل في سبيل الطن لم ينع العلي وما  
لربوع عن علم الربك عليه السلام هو الذي جعل في السبل  
لستوا في العباد من بعض الناس ذلك ان ابان لقوم سبيلهم  
ان الله على كل السبل والبنار حجة في الخطر الذي عليكم من سبيلكم في الدنيا  
عنكم الذي لم يظفر وجعل النبات تحت بعدون في الدنيا  
على ما جعلهم وسعيتهم في مصالحكم وفي ذلك السبيل والاعتبار  
انما بعدت عليه الا الله جل ذكره وهذا مثل قوله تعالى وهو الذي على  
السبل والبنار خلقه لمن نادى اذ نادى واذا نادى شكون في السبيل  
تابع للجنة فلو اخذ الله وليه لكان هو العلي في السبيل  
والاصح هذا ان كانت له في ذلك ان يوحى له قال في السبيل  
من الله ثم قال في السبيل من الله وقال بعض السوء عز  
ان الله شربه الله نفسه عما افاضه اليه وافترقه عليه بقوله عنه  
من الله تعالى عن اخوان عليا كاجد ومن لربك عليه كاجد فليكن

والله عز وجل في السموات ومن في الارض وما بين الدارين  
من ومن الله شئكم كان منوع من الاعتقاد وقد ضل السبيل ما فعلوا  
عن الجميع من معناه الله ما آتت من السموات الارض فامنا الله ملك  
شبهه عن كما ساءه من وجهه المودن ابغولوا واخرتك وله ووقع  
وما بين موقعها هاهنا ومن في السموات ومن في الارض  
شركا لله الشان من ما هاهنا الف كافر في ان الله لا يدرى  
الاصاة الله اسم الله ما سمع من شريكه على الحقيقة وحكم العرفه  
وانما صمود ذلك السبيل من غير وعليه الاساف  
الاطن وانهم انما هو من الله ما سمعوا من الطر ما هم الا الذين  
في ذلك الطن خلاف العلم فلا فاعل في سبيل الطن لم ينع العلي وما  
لربوع عن علم الربك عليه السلام هو الذي جعل في السبل  
لستوا في العباد من بعض الناس ذلك ان ابان لقوم سبيلهم  
ان الله على كل السبل والبنار حجة في الخطر الذي عليكم من سبيلكم في الدنيا  
عنكم الذي لم يظفر وجعل النبات تحت بعدون في الدنيا  
على ما جعلهم وسعيتهم في مصالحكم وفي ذلك السبيل والاعتبار  
انما بعدت عليه الا الله جل ذكره وهذا مثل قوله تعالى وهو الذي على  
السبل والبنار خلقه لمن نادى اذ نادى واذا نادى شكون في السبيل  
تابع للجنة فلو اخذ الله وليه لكان هو العلي في السبيل  
والاصح هذا ان كانت له في ذلك ان يوحى له قال في السبيل  
من الله ثم قال في السبيل من الله وقال بعض السوء عز  
ان الله شربه الله نفسه عما افاضه اليه وافترقه عليه بقوله عنه  
من الله تعالى عن اخوان عليا كاجد ومن لربك عليه كاجد فليكن

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

اقضوا الى وما سئروا في العبد صوفى الامور الدنوا بحسبى فقلنا  
 نوح عليه السلام على وجه العبد والى العبد لا نزل منكم صيرة فاذا فقلوا  
 الى ناسيتهم واتمهلوا فاقول في حقتى منى الى الله الذى رسل اليكم  
 والافاض الى الهالكين فقلنا فلو لم يكن الله الا الله لكان الله  
 الا على الله وامنت ان يكون من الله فقلنا فلو لم يكن الله الا الله  
 ادعوا اليه ولم يقبلوا فقلنا فلو لم يكن الله الا الله لكان الله  
 اجزوه على ما ائتمت واذا اجزوه على الله بائتمت فقلنا فلو لم يكن  
 بمعناه ومن معه في الملك معناه فلو لم يكن الله الا الله لكان الله  
 ومن كان معه في السعيرة من الغزو واخزفنا الباقين وورد في البرايد  
 الذى كان معه في السعيرة ثمان مائة من اهل الغزو فقلنا فلو لم يكن  
 اهل الارض في المعزوقه وحملنا الناحين خلف الهالكين من الارض  
 معقوبه وحملنا خلفه اعزفنا الذين كانوا ماتنا فانظر كيف  
 كانوا في المعزوقه ثم بعثنا من بعدهم رسلا الى قومهم فقلنا  
 ما يساكن احدا من اليوم من اهل الارض فقلنا فلو لم يكن الله الا الله  
 معناه ثم بعثنا من بعدهم رسلا الى كل قوم من الارض  
 والعجائز فقلنا فلو لم يكن الله الا الله فقلنا فلو لم يكن الله الا الله  
 الحق فقلنا فلو لم يكن الله الا الله فقلنا فلو لم يكن الله الا الله  
 الفقيه في الله فقلنا فلو لم يكن الله الا الله فقلنا فلو لم يكن الله الا الله  
 سان الطبع في غير موضع فقلنا فلو لم يكن الله الا الله فقلنا فلو لم يكن الله الا الله  
 فقلنا فلو لم يكن الله الا الله فقلنا فلو لم يكن الله الا الله فقلنا فلو لم يكن الله الا الله  
 فقلنا فلو لم يكن الله الا الله فقلنا فلو لم يكن الله الا الله فقلنا فلو لم يكن الله الا الله  
 فقلنا فلو لم يكن الله الا الله فقلنا فلو لم يكن الله الا الله فقلنا فلو لم يكن الله الا الله

وحي من عندنا قالوا ان هذا السحر سحر من عندنا ولا طاق  
الحق من عند الله وهو ما اتاه الله على موسى والمجرات يعرفون  
لوعوا نسنوا ذلك الى السحر وقالوا ان موسى وزر لساحران  
يتوبها على القوم ليلا يوتوا بها **وحي من عندنا** قال موسى ليعول الحق  
لما جاءكم السحر هذا وانما فعل الساحرون مع معناه فسلم لهم موسى  
عليه السلام ليلا يسيروا ما ظهر عليهم من المعجزة اذ في السحر والتمويه  
انقولون الحق ليس سحر والساحران على ابد افهمهم ذلك على  
الايمان والفرع واما عبد الله فلا سمعها في قوله اسحر  
ذاتها في قوله انقولون على وجه التاكيد للتمويه كما قيل  
انقولون لم لما جاءكم من هذا السحر اسحر هذا **وحي من عندنا**  
ذات على وجه الضرير فقولوا ليعول انقولون نذرت قال وفيه  
اعيد على وجه حكايه قوله كقول القائل اليه اقره اذا اتى بخلق  
هذا وقول ذلك على وجه التعجب **وحي من عندنا** قالوا احسننا  
للفناء اوحدها عليه امانا وتكون لكما الدنيا في الارض وما  
لكن لكما يومئذ في الدنيا المصروف والالف في قوله احسننا فالف  
انفاد على طرزي الحاج وقيل معنى الدنيا يا هاد المملك وقيل  
العظمه وقيل السلطان وذلك كنه في بعض النسخ **وحي من عندنا**  
ان موسى يتعجب من موسى عليه السلام احسننا المصروف ما عايناه  
عليه امانا وترى ان تدع امر ان يكون ذلك لا حيكه المالك والظفر  
والسلطان فلا نور لكما والاصد قكما **وحي من عندنا**  
او في حال ساحر عليه معناه ان موسى يتعجب من موسى عليه السلام  
ان موسى ساحر وليس ذلك عليهم **وحي من عندنا** السحر الذي جاءوا في

في ملكته الى حضرته فقال موسى صلى الله عليه وسلم فاعند القوم  
لما قال لهم **وحي من عندنا** فلما جاء السحره قال لهم موسى انقولوا ما اقولون  
في هذا الظلام مخدوف وفيه فاقوا بهم ما امانه حيا واجله الله على  
ما كان منهم وليس في موسى عليه السلام انقولوا اسر الى الفالين ان الله كان  
خفرا وباطلا وانما في ذلك السحر على وجه الحديث الزاوم على غير  
مكان عنده ما نقا وما المعجز من ان في امه حتى يظهر من ليله  
وقيل هو امر منه لم يشر به ان كان معه دليل وجهه وكانه قال ان  
كان على ليل وزهان فانوا به **وحي من عندنا** فلما القوا قال  
موسى ما يجتر به السحر ان الله سبط طم ان الله اصبح على المفسدين  
ومعناه فلما القوا احب اليهم وعصمهم قال لهم موسى ما حيت به السحر  
ويعلقه وهو سحر وتمويه وعمل المفسدين لا يودى في صلاح وارضاه  
الله ولا يشاه والحق لم ياحضر ما اهل الصلاح وسبط الله  
تمويههم ما بعد من المعجزات وظهر من البرهان  
وحي الله الحق كماله ولو كره المحرمون احقاق الحق اطهارة وتكفيه  
والله ابل الوصحة حتى يرجع الطاعن عليه عيراه وقيل الحق له  
لموسى صلى الله عليه وسلم وقيل احق كماله الذي من معاني الالاه  
الى ان اها موسى صلى الله عليه وسلم احق بما سبق بحكمه في اللوح  
فذلك ما يعلم ان الله فعل نصر الحق الحق في كل وقت فاما الله  
فلا ينج كل وقت **وحي من عندنا** فلما من موسى الاذنه من قوم على خوف  
من فرعون فلا يدرى عندهم الاذنه ما هنا الخاعد من نسا العبيله  
ودوي ان باهم كانوا من القبط والاممات من بني اسرائيل وقيل سوا  
دوي لا يملوا ولا يذرا الذي ارسل الله موسى صلى الله عليه وسلم الى

في



يقول من هو حرمه وانما معان سبيل من يعلمك معناه  
لا معان سبيل الجاهل من يعرفه عبدك وانما خلف لها ٥ وقيل  
مكت من تعرفه الابه اربع سنه وهو حرمه ٥ وحاورنا  
شيخنا اسرائيل بن جاسم فرعون ومنزله معناه عبد الله قدسنا  
هذه القصص منزه البقره فلا وجه ما عادت به فوجدنا حرمه حتى لا يذكر  
العرف قال انما انما لا الدال الذي لم يتبعه فوالسرايل وانما من  
المسلمين معناه ولما ذكرنا من عرف اخرون فزع اي ما باليد وكثير  
فلم يسمعوا ان كان حرمه الا قد كانت زلات حاكمه لا خيار ولا ركن  
الحج جاز قبول التوبه حصول النجاة والى المظلمه فلم يصدق على  
فعل ثوابا ولا ركنه من الله تعالى ولا سمع الا ان قد عصى فقل  
وكن من المسلمين عامل الاعراب في الامم يحدف ويعبره الاربع  
لانما ظهر منه ذلك ما كان مع من قبل في حال الاحيان  
قد يقولوا ان على كل حال فليركن ذلك كلف واختيار لان الله  
اسمه ما ايمان من قبله وكان خلفا ولو كانت تلك الحال التي اظهره  
فيها الاما حرمه كلف احسان لما ساع في حكمه الله ابطاله وزده  
وقيل المحاط به لم يعرفه ذلك من الملك علمه من امره تعالى انك  
وقيل حاطبه الله بذلك على وجه الايمان له والتوبه ودول ذلك  
لنوسى صلى الله عليه وسلم انه قال لو لم يكن من خلق الله  
وان كثر اسما من الله لغا فونك ليس قولك نكح من الخاه  
لن ذلك ايات حرم العجزه والتنازل وانما معناه ما علمه جوه  
وهو المختار المرفوع والقاء الله تعالى من فقر الجوع على اسر الماه ومعناه  
والبور يلقى بذلك دون ذلك على جوه من الارض ليكون علامه من

باني بعد فراك على تلك الصفة بعد ما كنت تبت في قوله ٥ وقيل معناه  
تكون له على اسرايل ذلك من الجاهل واليه واليه ما تبت في قوله ٥  
والقاء الله تعالى على اسرايل انما هو معنى قوله ٥ واعتبر قنا الله  
وانما يظنون من تعلم ان كبر اهل لنا ليس غافلون عن الله  
لا عن اضره عن الظن والعكر فيها ٥ ولقد علمنا ان اسرايل  
مباصريه معناه انزلنا من منزل صدق ومعناه احسن يمكن  
او صف لنا الصدق على معنى هو كالصدق في الفصل فما فعل هو حق  
موقوف فيل انما صدق فيما يدرك عليه من جلاله العبد وموعده ٥ وزادنا  
من المظلمات ٥ في العلم اساع ارضاقه وهمهم ٥ وقيل معناه  
اختلاف احوالها العلم معناه كان خلافه مع في العلم هو زده  
وانما حرمه فيه صرت من التوبه لهم ٥ فوجدنا ان ركن  
بعضهم يوفى العاصه ما كانوا فيه خائفون معناه ان الله كلمهم  
بوزر العاصه فيما احاطوا فيه فوفى كلاما اسى قوامن الحوا ٥  
٥ فوجدنا ان كنت في شك ما انزلنا اليك فاسئل الله من يعرفون  
الكتاب من قبلك ولله الكتاب ليس صلا عليه الله والمراد به  
خاوا ليعلم بانما السراي اطلق في المشاه ومعناه فان كنت في  
سرايها السامع ما انزلنا على رسولنا الكفا سئل الذين يعرفون  
الكتاب من قبلك هم من اسرنا اهل الكتاب كعبه الله من سلم  
ولعل احبا وعزها عن حرمه ذلك عن ما اتفق له ٥ وقيل سلمه  
من صفة النبي المستنير به في كتبه ثم ابطر فيها وفق تلك الصفة ٥  
٥ فوجدنا ان الحق من تك ولا يكون من المتمردين  
معناه لقد جاز الحق انما من عبد الله وهو النبي فلا نك من الشاك فيه

ولا يمكن من الذن كذا وانما قال الله تعالى من الحسن  
هذا الصاع على حال الاول كما ساءه وقد رجع في قوله تعالى من الحسن  
الذات وسات من كذب يا الله كان من الحسن الحير الذي حسن  
الفساد وقدمنا في غير موضع معنى حسن ان الفسق هو الخسران  
من علمه كليات بل كما لا يوسوف لو انهم كل الحق من العباد الا  
معناه ان هؤلاء الذين حق عليهم كليات ذك الله ما سون وهو يوق  
باغيا منهم من الكفارات كان معلوما لله فيهم ولله وان بعد من كل لطف  
وانما كل من اسماهم لا يوسوف ما ان احتيازا وادارا والاعذار انما  
انما اضطرار وهذا الايمان الذي لا يسمع وكانه قال في حقه حمله الله على  
الحق انهم لا يوسوف ان تعال الله كل لطف وان اهل كل الحق يروا العذر  
الا انهم يوسوف ما ان كجاء في هذه الزيادة وما العذر والاملا  
سوى وانما هي اسما بالموحدة اليه وبطريق هذه الاية قوله تعالى ان الذين  
كفروا اسما عليهم انهم امر من الله باليوسوف في وقوف من  
فلو كانت قريه امننت معكم اما انها الامور ليس لها الحق ان تسمع الله  
عذ الخزي في حكيه الدنيا ومعناها هي الحق لو لم يسمع الله  
على من خصص زمانه في ذلك اكله اهل التامل الى ان المزايا في  
الذين انكسروا اليه بالاعذار في اهل القربى المذحجوة في الاية معنى  
فلو اهل قريه يوسوف في يوسوف من الاعذار انهم والى بالاعذار  
كما امر يوسوف لما احبس من الاعذار من الاعذار عنهم  
والاحسان هنا معناه في اللفظ انما يعرفه مصداق المعنى بعناه  
فانما اهل قريه امننت معكم انما هم الامور يوسوف في  
وهو ما انما يبعده اخرج جوابا او ما انما من احد الاوارك

وهو انهم من الذن كذا وانما قال الله تعالى من الحسن  
تدبر الناصر حتى يكون اوسوف في معناه لو ساء الله ان لم يهل الا  
الى الايمان لعدن عليه هذه المسيرة مسية الاجاب واصفى ذكر  
ذات يوسوف في قوله تعالى فاما من قال في الحق حتى المات لم يسمع لطف  
والله الذي يدل على هذا لمة اهل الايمان فخره الناصر حتى  
المات من الله معناه انما يوق ان في ذلك احكامهم على الامان ان  
الله بعدن عليه لو كان مع الله محققا كان الحق الذي صله الله  
والله من العذر والحق انهم يوسوف في الله اسله فدلنا الله على طلاق  
قوله المحبة ان الله على له ساء او اسما بالوصف انما قد يطلع  
ان نشأ من الله وما كان لبعض من يوسوف الا بالذات بل  
الذين على الذن لا يوسوف في معناه ما كان من الامان الاطلاق  
التي فيه من ليس يمكنه وادى عقله الذن جعله له فاذ كانها  
جعل الاطلاق في وقت الامر والمعنى من الحق العذر على الله  
مخلو الله العذر على الذن لا يوسوف عند امرة ومبهم وما يوسوف  
اليه وقبل الحق السطحاها هنا وسلف فيه وحدا خرو هو ان  
الذين يوسوف في معناه عذ هذا الزمان له كقول اكثر حتمهم  
ما يحسن انما له زمانهم وسما وانما يوسوف في ساء  
لهم وعسا ولسمع معناه ان يوسوف في الحق كما انما في القابل  
الحق الاموال في قوله تعالى فاما من قال في السموات والارض وما  
فيها الايات والذين عن يوم الامور معناه وعظروا فيها فيها  
من العذر والايات في اللب انما تدعوها من العذر من ثبات  
الارض بانها فانها تقضي مبدئا في سببها اسبابا ومعنى وما في





وما من دابة في الارض الا علم الله رزقها وعلما مستقرها وتوكل  
على كتاب من معناه ما من حي في الارض الا يعلم ان الله قد  
اوجده له وقدرت سان نظيره هذه الابهة من بيته (الاعاد) و  
بيل في ما يدل المستقر والمستقر فلا وجه ما عدا ذلك ها هنا  
جل الله وهو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام وكان عرشه  
على الماء السطح ايجر احسن علاه وقد مرسان على قوله جل جلاله  
والارض ستة ايام في غير موضع من هذا الكتاب (هـ) ومن نخلان  
عرشه كان على الماء ابتداء الخلق لها وخلق العرش على الماء  
وقرئ عليه والماء على عرش قزان اعظم اعتبارا بدوى لا وادارة  
وماء بعض العلماء هذا ان الله خلق السموات والارض في ستة ايام  
السموات والارض في ستة ايام والارض في ستة ايام والارض في ستة ايام  
مذهب من لا يحون بقدر خلقها على احوال واحدا يعبر  
ذلك للصحة في بعده والاول اصح واقر به في بعض كتبهم  
معاملة المختار احسن علاه وقد مرسان ذلك ايضا في غير موضع  
وميد دليل على كون قوله يكون على احسن احسن من حسن اخر  
وورد اسمه ولم يقل ان لم يعرف من بعد الموت لمعقولين  
كف وزال هذا الاسم من معناه واد اخو في القلم والبعث  
قال الطافرون لكانت البعث هذا الذي يقولون وما طاعة  
وقوله لا اله الا الله والاعاد احسن العذاب الى ما بعد وده يقول ما  
الحبيسة معناه ان احسن العذاب العذاب اجماع بعد وده ما ليس  
فما من يوم فاذا صارت له بعد هذه الصفه اهلها العذاب  
كما فعل بقوله لا اله الا الله ومعنى لقولنا الحبيسة والوا

على جهة الاستعانة او انما هي ما الذي كسب العذاب عن اركان  
الامر فيه كالقول في حوله الى الله يوم ما من له الشصرو فاعلم  
وحاق به لكافا به من يوم معناه واد اخو العذاب عليهم فلا  
صاوق لمعنى واحاط به من السموات والارض فاحسن بعث  
وبقي الشعرون (هـ) اللان في قوله ولان الارام العسما لانا الصدا  
لجولها على ان التي لخير او اما لا استبد النامي للاسما وما ضارغ  
الا بهر و جواب لجز السبع من جواب القسم لانه اذا ان في صدر  
السلام على الله وقوله جل جلاله ولان ادنا انسان مناز محمد  
نزعناها من انما هو شرفه هذه صفه ولد من ان انسان وقوله  
صيره في الجنة وترك ان الله رزق العباد اليه بعد والها فانه  
قبل اذ ان التا لمعنى من ان يصلح لقلته لخصيله ونسوقه  
وظهر من حمد الله على ما هو اجل الله ولان اذ ان الله تعالى بعد صرا  
مستند لقولك في ان اسما عنى ان الفرح فخور معناه ولان  
ادنا النعمة اليه بعد شايها عنى ان التبا كان قوله لعل لخصيله  
ذهب لسان عنى ان عاد الى حال النكير والبطاولة ويعبر به  
مشبه ولم يعبر به واصل السبب ان السبب صاحبها والزايد بلطافها  
المرضى والعقر وما سببه ذلك الفرح والتجاوز بعد ما تناقش  
في اجل الله الذي صرحوا به الصالحات ان كل من معونه اجز  
كبره في الاسما لقوله الا ان من صبر ولا يلهي الا الله ما هي  
ما يلهي كذا في قوله العباد الا انسان لفرح من كان مناجاة  
كون خلا واد من بعد ذكره لانه اذا المراد به من سخر واذا زالت  
من بعد صبر الله لعل ان كل من صبر على حاله امانا ومنه في سائر

على الحسن

امرجوا من الله يعلم ان ربك انت هذه صفة فلا تباله فخره  
لذو يوم ونوا ب عظيم **و** جلد اسم فلعنك ربك بعض ما نوى  
البك وضاق برصدك ان يقولوا لو انزل عليه كنز او  
معدنك انما السعد سواد على كل شيء وكبير من الله على الصلابة  
حاشا لبقاء من القوم سلبية له وحاشا فكله ويعظم فليكن  
برد على فليكن في خليطهم حتى زما هو بل يتم بكونه بين بعض ما  
انزل الله عليك وما انت عليه من ان ربك قد انزل ما بين عليان  
النص على سعيه والى بوقف بعض الاوقات في اظهار امر الله  
الله تعالى بالهيات على وجه جال التوقف فيه ولبوا انهم صرع على  
ووعاولة اطهاره وتوقفا لصق صدره ما كان يقولون حتى  
اتمموه وقالوا اننا لا نرى القلوة وندينه فهلا اودع المال  
ما يصير نرجيا وهلا نزل بعد ملك من السماء تحت سماءه ولاه  
الله عز وجل المصون يقول انما انت ربهم وعنده وليس عليك الباع  
ومعنى والله على كل شيء وكيل مع ان شي حافظ له بعض الانزوت  
في كبره لكن بولعنا والفرق من الصانع الصانع وضابوا عاشر  
حلالا لا نرى وضابوا هذا الحسن ان عارضه وانما اسفل سار ك  
ان سبب لكل شيء فودا من اطمان ولا يلا مبر المص عليه  
السنل وموقف على الصلابة عليه والرم لان مومنه كانوا جدي شي  
العهد باخا هليه وكان سفع على يعظم دما لله وفي الله فاولا  
حفدوا عليه في ان يجره الابن ثم انزل بعد هذا الآية وفي قولها  
الرسول الى ما انزل اليك من ربك ان لم يعمل في الممت زسا لا  
والله عصمك من الشاير في نوح رسول الله صلى الله عليه عند مرو هذه

وهو يقول بعدد ووعيد من هو وبعك توفى احدا الى زمان  
عدي الله مرات من ما ما انزل من ان العبد يروى في الله  
ام يقولون انهم اذوا في الله ان رسول الله مقرر ان ادعوا من  
اسطعتم من وز الله انكم صادمين هذه الآية انما التجر  
لمن ادعى ان القرآن ليس من عند الله وانما افتراه محمد صلى الله  
عليه وسلم فان يظهر هذه اليعية وهو امر او ان كنتم في شك من انزلنا  
على عبدنا فاقولوا اسوت من بيننا واجعوا شهدا من عند ربنا  
ان كنتم صادقين ومعنى امرها هذا للغير برصيفه الاستفهام  
على قدر بل يقولوا اجبره وفي امره ان السراير وانما عناه العبد  
واحد اللفظ يصعب الامر وحاشا قليل ان اصله في العبد  
بوجه المعارضة ومطالبتهم بما على بعدنا فافترا لما ادعوا على الله  
ملاستله الله ويعني سلة في السلكه وان يكون ان يكون خليفه  
اكثر من مثله لك ش يكون حاشية وهو معدور لهم قولهم  
فان لم يسميوا الصم فاعلموا انما انزل بعلم الله وانما الله ابوهم  
انهم سئلوا في بعض الاعمال انما جاب للمؤمن فحاشا قال لهم  
فان لم يسميوا الصم الى المعاضد فليعلم الجميع هذا الدليل  
ان القرآن نزل على الله على محمد صلى الله عليه واله وسلم على معنى قوله  
الله وهو عالم بما فقم لفظ العلم مقام العالم والاشاء  
مربع ما ترتعتي اذا ادر كنت فاما هي اشارك اذ ما هي اى صله  
ومبرزة في بعض هذه الكتاب للمشرئين على معنى فان لم  
تسميكم من عند ربك الى المقام ومن المعارضة ولم يسمي العلم المعاضد  
فقد قامت على ضريحه فاعلموا ان كلام الله ومعنى بعلم الله قبل الله





من يبولوه شاهد من من قبله كتاب موصى اماما وزهدا واكثر  
مؤمن به من خضر بن ابي النضر موعده فلا يكفر من به  
انما بن من بعد واحد استرنا في لا يؤمنون حرام كذا وفي  
أفكر على من ينه عن تركه لا يعود وعناد الكافر على داله في مفسده  
ومع شافيه تركه كذا في ايعود الشاهد بعد في الشافيه  
واقسم لو شئت انما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد  
حاله بعد او هذا في قوله الذي على من يبوله صلى الله عليه  
ومع شافيه في قوله المذاخر على كل شافيه في قوله  
من قال السلام على ابي بكر ولا يبوله شافيه في قوله  
شافيه في قوله خليفه السلف في قوله الموصى عليه السلام  
على وجه هذا الخصم صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى في قوله  
عليه السلام في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
انهم في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
قال في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
حلف في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
ادبر في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
وهذا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
موصى اماما وزهدا وهو التوراة قصيد بصيغة اجل الشاهد الى  
امام على الطوف الذي في قوله قبله كتاب موصى وقيل اسمع  
وشافيه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
تسبحوا البند الى عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله في قوله

بمن الاحزاب في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
والله ما اهل النار في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
في سائر المظلمين في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
وانما في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
اكثر الناصر لا يؤمنون في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
من افترى على الله كذبا او افترى على الله كذبا او افترى على الله كذبا  
معناه احد اظلم من اوتى في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
الاستقام والمبالغة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
جوابه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
لطالبه بالاعمال في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
على الله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
عليه السلام في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
الذين في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
الرفق في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
بالاخرة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
صديق في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
والعوي كيشير العيون في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
اولئك في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
ومع في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
على احد في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
مضنون في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

في الدنيا وهو عاقبوا عاقبا بعد عذاب من عاقبوا عاقبا  
تاسي قوسا وليس عاقبا ان الضار اذا استحق من العذاب  
على فعل فعله والتدبير عاقبوا من العذاب على فعله لم يرد  
ظلمه وكن مضاعفا العذاب سبب مضاعفا عطف والمعاصي الواقعة  
منهم ومن فعل الله فعله من عاقبوا كما نوافقونه ولا يهرى علم  
والعقوبة وهو من العاقب لا استطاع ان يمتنع من عاقبوا معنى فعل  
وقوله **جاءهم** وليكل الذين حسروا في الميعاد فليس لهم ما كانوا يعبدون  
معناه ان هؤلاء الذين هم من كثر حشر والعقوبة انهم انهم عاقبوا ما ادبوا  
من المعاصي ذنبهم انهم اسفح باقر ايهم الذين كثر منهم في الدنيا وفيما  
عندهم لا بد ان التوكلوا لو لم يكونوا اسفح ووجدوا الله الات التي لا  
صارت حسرة واصلة للذين وصارت عقوبة محرولا اصله وصار وعطف  
الصلوة صار عندهم معطوف للصلوة صار ما فاعل معطوف للصلوة  
وصار كما وعطف فاعل معطوف للصلوة وصار فاعل معطوف  
العلة وهو ما انما لا يبرور **جاءهم** لا حرم الله في اخره هم الجحش  
فيلهم فصله الخاتم والاحسن من جنس ان قيل هو اسم من اسم  
الاحسن من الجحش وان هو انما اصله الرفع في الرفع كقولك جاء  
في البازر هو فاعل بها هنا لا يكون الا اسما ولو لم يكن الا في الرفع  
القائم على الفصل **جاءهم** والذين امنوا وعلوا العا  
لما اختبوا اليهم ولكل صحاب اخيه من صحابته ومعناه  
ان المؤمنين لم يعرفوا بعد انما سمعوا عن المؤمنين لهم صحاب اخيه  
خالدين فيما ابداوا والاحسان في كسح وقيل الانانية وقيل الاطمان  
ان حسرة العبد وقيل الحسرة في الاصل والناية العلة وقيل ان

المراد من حالي جعل الحسرة لله وقيل انما قال الله عز وجل  
لن يهرى ان حروف الاضامه يعبر بعضها من بعض ان العاقبة  
باعتبارها قال تعالى ان تبوا اليها اي اليها وقيل لا يهرى  
واجبا تهرى الى الله قصدوا اليه عبيدا مثل الفزع  
كالاعمال والاصم والبصر والشميع فيستوفى مثالا فلا تنه حوزة  
صنوا الله على مثالا للعاقرين من الذين هم من كثرهم والمؤمنين  
الذين حبتوا اليهم من مسيحا احبوا اليهم في العجب والظهور وشبه المؤمنين  
بالله ما نشاء معين لم يصوروا في وجهه تمت لو اوفيه اعمور التبيه  
على بعد حال الكافر من حال الاعمي وحال الاصم وحال من جمع  
العجب والصرى وقيل العجز واحد وانما دخل الواو لانه صفة  
الثانية بالاولى علة **جاءهم** بعد ان سئلوا وحال  
مودة في الحسرة من ميرة في الدرة قوامه ونقد انما القسمة انما تترك  
على العمل والكثرة لذي يحض بالعمل ما سمع وعناه معنى ويرجع  
المعنى القريب من حال كقول القائل قد ركب الامير على القلعة  
على انما يسل بوجه اعلى السيل الى مودة منذر الله خوفنا  
عقابه **جاءهم** لا يعبدوا الا الله في الخاف علىكم  
عقابه يوم القيمة معناه كان في ناسا يوحى عليه السلام  
انفسا لقومها ان الله قد انساى اليكم ان مؤكثم  
الاعبدوا الاياه واخوفكم عقابه ان كثرتم وعصيتكم  
وهو عداية الاخوة لا تدرى ان الجزا وعون ان يكون موضع ان  
نصاعا على بعض من عدا الا يعبدوا الا الله وحده وبه اعزم  
على النبي لا يعبدوا وانما قال عليه السلام الخاف عليكم ان

كان عذرا في اخفاؤه على البعض لانه لم يدركه الياسا ابو واد حالي من  
كفر وامن ونوبه والالهي على الموت ومقتله بل كان الاله  
يضع فيه سببا لا يدركه الموت واما ما ذكره لا يشترطنا  
وما نذكره بعد الا ان نذكر ان الاله لا ينادي بالزنا الا اذا دل  
من الناس انهم يولون للروح حياه في صخرهم معناه ان قوم نوح وكوا  
لعلهم لم ينادوا على الاله لانهم لم يسموا الله ولا يشترطنا  
وما نذكره من ابي جحش الا ان الاله اذا كان حيا لم ينادي  
لجعلنا ما اعتد في هذا كان من نوح طبعه لم يظفر بعد الاستقبال  
لان عبد الوحي المصور في ايديه ونحوه انما المصدق لدعواه الى ايجاد  
ما لم يظفر مرعاة احوال الناس في المعنى الذي هو الغرض والاعمال التي اعتد لها  
نادى الزنا وما نذكره على ما في فصل في رطب حشره كاذب  
نادى الزنا والالهي على معناه انما نراه من ردهم والزنا بالزنا وموت  
فولفعلهم في رطبهم نزلوا العين هو مصدق على المصدر حقوقه صاويل  
الضرب وقيل انصبه لاسع على معناه هو ان عوكر اول الزنا من غير  
فجر وجامع عوكر اي عجز تشدد على قدر من ربي غير مبدد هو كل  
سبيل الموت والحياه ومعناه وما نذكره في رطب حشره كاذب  
كاذب من رطب حشره كاذب على الخبير واما في هذا الجمله ايضا  
يظهر ان الاله لا ينادي بالزنا في صخره والي صخره نوح عليه السلام لا ينادي  
الى اهل ايمان ما علمت دعوه كذا وصرايحهم بل صخره كاذب  
الاسم والى قومه انما نذكره كذا على سبيل من ربي اناني  
زعمه من عبده وعجز عليه صخره هذه مناظره حسيه حشره  
نوح عليه السلام ومن قوم في باب ليس في الزنا اثم في السه

ها في ابي الزنا من وجه المعجزه والرحمة ما هنا النعمه  
بالنوبه وذكر الرحمة في هذا الموضع للمعصيه عليهم اذ عود  
انهم ليس عليهم فصلا في قول الله ان من جهه هياكله الى الحق  
بالزنا ان يودي الى اهل الزنا في امانه وعجز عليه صخره كاذب  
عجزا عما لا يقدر عليه صخره كاذب انما نذكره في رطب حشره كاذب  
الودي لها وجوه ان يكون في هذا جاحل حبه المصور في  
السلام من غير احوال التي اعني ظهوره في باب انها ركبنا  
ادخلنا كما نرى اصمعي وان كانت الاصبع دخلت فيه  
المرضى بها وانما لها كذا هو من معناه  
فصخره كاذب في رطب حشره كاذب لعل حشره كاذب  
سبيل رطب حشره كاذب في رطب حشره كاذب في رطب حشره كاذب  
الاصمعي في رطب حشره كاذب وقيل معناه انما نذكره في رطب حشره كاذب  
وليس على انما صخره كاذب في رطب حشره كاذب في رطب حشره كاذب  
من المصنوع صخره كاذب في رطب حشره كاذب في رطب حشره كاذب  
فربما يوجه احسن لان الله انما المتكلم في احصاء افعال  
في الخطاب في الغايه واحزان بعض الحوسل في رطب حشره كاذب  
فعله بمنزله عند ولعه فيها فزف الى الاحوال في رطب حشره كاذب  
العلم في رطب حشره كاذب في رطب حشره كاذب في رطب حشره كاذب  
والافور لا اسلم حشره كاذب في رطب حشره كاذب في رطب حشره كاذب  
الاطم حشره كاذب في رطب حشره كاذب في رطب حشره كاذب في رطب حشره كاذب  
الشهد ما في رطب حشره كاذب في رطب حشره كاذب في رطب حشره كاذب  
نظامه الذي في رطب حشره كاذب في رطب حشره كاذب في رطب حشره كاذب

من اوله الى اخره . والاسماء انما هي لفظ واستعار فان يكون  
عبره وطريقه . وقد ينفرد كل واحد بعلمه حتى يستعملوا من ذلك  
والسعد لا يزلون فقال لهم روح عليل . ثم استأطروا  
الموسى وان شاؤوا عندكم الا ان الله لا يفتقر الى احد  
تعظيمهم وان كانوا اقربوا وحزم عظيمهم وان صنعوا غنيا فانهم  
احل الضربا الدنيا . قالوا وانهم المومنين قالوا يا جدهم لهم  
من اجزا عذاب . ثم طردوه . ومعنى جهلون هاهنا انهم  
جهلون الضرب حرمته الما ينزى بهم فاخرجهم عن الطم في هذا  
واخذت في طرده الماشيا . انما اموال . السافيس فيها وهذا  
جهل مفرد **وقوله** يا قوم من نصيبي من امة الطم . فلا تذكروا  
لفظ البصره اذا اقتربتم في مكان معناه المبع من الشيء واذا  
اقتربتم فاعلم كان معناه المعونه عليه حتى عذب اذا امرت  
كان معناه جابغا كما قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه ومعنى الايمان  
طردتهم من دفع عدا الله عنه فدلنا لا يعلم بطلان قول الجاهل  
اذا كان سمع شمع لما ذكر من صفة الله . معناه . ذكره . ان  
يقدر ويرى ذلك معذره . **وقوله** . ولا اقوالهم عندكم  
الله ولا اهل العير . **وقوله** . ولا اقول للذين تدينونهم انهم  
الله خيرا . حزان الله وعد الله لا تروى حبه منها . **وقوله** .  
قالوا لانهم لم يروها فاقول عند حزان الله . **وقوله** .  
عند حزان الله . فادعوا حيله . **وقوله** . **وقوله** .  
لله يدعي . **وقوله** . **وقوله** . **وقوله** . **وقوله** .

سحق قلوبهم وسحقوا شهورهم من نواحي الدنيا لا تخفى  
والله اعلم بالصواب والى الله المرجع والى الله العائد  
الحق المبرور معناه ان هذا من اجل ان بعض السحفا والكلب  
المدعي اني صائرهم واذا رجعت سنان ذلك من الطاهر  
منه والواي نوح في جدينا فاكثرت حبا لنا فانا بما بعدنا ان  
كثرت الصادقين قالوا ان هذا صغر من اجل انه وسائر من احبنا  
واستدالوا به والوا على سبيل الاستدلال انهم قد ههنا  
اعزادوا سمنهم بها فاستجابوا وادعوا بعضا انما سمنهم  
في شأنا ما انت بمنزلة فاجابهم نوح عليه السلام الحق ليس  
ان الله يصيغهم ولا يعذبهم اذ اجابوه ولا موتكم ذلك ما  
يقولون في الدنيا ولا يبعثكم في الاخرة بل ان الله اصبح لكم  
ان كان الله يريد ان يعويجهم ففوتكم واليه ترجعون الاغوا  
الغيب يعاد عوى معنى حجاب واعوى معنى خيب والى الشاعر  
من رجزه الجدي الناس امره ومن يغور لا بعد على الغم لا ياجع ولا اخر  
والناس من ينح حيزا قالون له ما ستمى ولا المخطي يقبله وهذا  
السنة من المعنى من الاول لم يفع له اول عدلهم فمضى واذا  
لم يبقوا اذ ان الله خلقكم وعذبكم وكيف يبعثكم في كل  
الحال هذه وجعلت الاذاة مشروطة وان كانت اقعدها لظاهرة  
الحق لا يذبحوا الى الله لست يصح فقد لو كان نصيحا لما منع من  
لعلم فان كان الله يريد ان يخبكم من رحمة الخفيكم من  
فلا يصحكم نصيحا والى اغواها هنا العيب عن الله ولو كان  
الاغوا معناه الاضلال عن الله كما كانت احوال اهل النار والى

ويعتبر انتر ساعينا والله تعالى عنده لا اله الا انا اذ امة اضلاله  
والحق وعيت النصح سواء كيف يحسنه قول النصح والله يصرفهم  
عن قولهم كافر الكمال والمصيح هذا كذا الله الاباء اذا كثيرا  
تعتون يعطى ما يحسن من انا الله يعزفوا دينه ولا يعزفون في  
الحق ما الله يعلم نكرك اذا كانت هذه جالسه سمعته اعاد  
عليها نعلونه وخبره سيعفك دعي فانه لا يخيب من رحمته  
الامن صل عنده واعرض عن قولهم ومعنى فوانه ربيهم والله  
توجهك الى الله سيدهم وما لكهم وانهم رجحون اجزائه  
والصون على عقايب حيث لا تفكرهم الله مال ما فات  
والذرع على ما سلف منكم واورقولون انتم اه  
فعلى اجزائي وانا ترى ما يحرمون معنى ضمن هذا الظلم  
هو خير نوح عليه السلام وعبد وهدى به لقومه وكان قال  
ان كنت افر منه فاعلى عقاب حرمي وان كانت الاخرى فاعلى  
عقاب يخذى وشعلونوا بياقولي وبيل هو حطاب بخير على رعيه  
والله لا وفاء لذييل هو ذو مؤثرو وصانه ولا سبق ذاك معاقد من  
العذاب في الآخرة والعائنه الربا فهو حجاج قوي ومعه وانا بوا  
تحمول الى سعيه من اجزاء صبره على عباد اضو عليه  
واوجي الى نوح ان لا يؤمن من قومك الا من قدام فلا يتيسر كالا  
سعلون معناه والله اعلم واعلى الله نكحا وعزفوا انما يؤمن من قومك  
من دوا من لا يمشى بعز ومن جهه العقول فلا عت انفعاله  
فانه لا يملك نور حزن اجالهم وواسم واصنع الفلكا عينا  
ووجها والحاظي في الذي ظلموا انهم معز قوا معناه واصنع

الفلكا من ما حشيت اذ افحص الامم على قوا بل ابعده  
لين العقول لتعلم ان الله على مسجل عليم ذكر كايه  
وقد علم بعد ذلك فلكا من اى ومسمع حشيت انا ووقيل  
لهم طنا كالحط من اى ومسمع حشيت انا ووقيل  
ووجها على اوجها كايه من اصنعها ولقد هاه ومن على  
ان نزل اهل كهم من اى ومسمع حشيت انا ووقيل  
الهند والامون فاه من اى ومسمع حشيت انا ووقيل  
بنيان العذاب من اى ومسمع حشيت انا ووقيل  
كل امر عليه ملا من يومه من اى ومسمع حشيت انا ووقيل  
من اى ومسمع حشيت انا ووقيل من اى ومسمع حشيت انا ووقيل  
ومعناه كان نوح صلى الله عليه وسلم يصنع السفينه ويؤمر به  
كانوا السخرون من اى ومسمع حشيت انا ووقيل  
تخبرته دارا لاجل انك من اى ومسمع حشيت انا ووقيل  
فانهم فاضوا اذ امروا بالاصحاب حشيت انا ووقيل  
وسمعون ما هو بصدته من اى ومسمع حشيت انا ووقيل  
طولك السفينه الف نواح وعصبا سمايه دراعه وقيل كان  
طولها لما دراعه عصبا جسمون دراعا وما بها عصبا  
وقيل كانت السفينه ثلاث طبقات طبقة للناس وطبقة للطيور  
وطبقة للواد والحيوان من اى ومسمع حشيت انا ووقيل  
فان الله يحكمهم معناه ان نوحا عليه السلام وقومها  
تخبر من اسباب الخاذا السفينه وصنعها فانا سخر منكم  
لماخذ اعلمه اوجه الكلام مع ان السخره فيج لا الخاذا

اسم معناه واحداً من جنس السعينة ومن اسكنها كالبني  
حاما وامزالك فابعدا كقوله ان المسكن من الاصل اسم لمرأته  
وهذا المزايد بقوله لا منعه من عليه القوله من ومن  
بعد الاقله اجزا السعينة الزاكن من مؤبدا كقوله اذ قلنا  
وورد في بعض النسخ ان السعينة في رواية اسكنوا  
بمن وفي بعضها ما قيل في رواية اسكن في الزاكن من وفي رواية  
اسكن في جملتهم وفي رواية اسكنوا في السعينة اسم لمرأته  
ومن ساجها ومع ذلك ان نوح عليه السلام قال لقومه لما  
قرب وقت الطوفان اسكنوا السعينة اسم لمرأته ورواها  
بعض محضها احزابها ومن ساجها ثباتها وقوفها اسم لمرأته  
حي اذ اوحي فيها مصداق من احزابها وقيل عزها وقت  
احزابها وقيل هو موضع الاحزاب وقيل من ساجها هذه التجر  
الفاصل بين اثبات وورد في الرواية ان نوح عليه السلام  
قال اذا اذن احزاب السعينة قال لمرأته واذا اهل احزاب  
فاذا اذن احزاب السعينة فاهل السعينة فاذا اهل السعينة  
وهو عامل في السعينة ان يكون على قدر من اسكنوا  
بسم الله وحمل اسم السعينة وعجز اسم الله احزابا ورواها  
ابو عبد الله قوله ان زى لعجز وحمرا قلنا انما المعنى انما  
وطائفة فخر الحياه بالرخوة السعينة ذكر بعد القصة  
والوجه لقب الطابع كما اختلف الحياه وهو من وعجز  
بمعنى موح كالحياه معناه كانت السعينة حرة من موح عظم  
كعظم الحياه في رواية فنادى نوح اسمها وكان في معزها

لذلك بعد ما نحن مع الخافون في معناه فنادى نوح استمعوا  
لأمر الله وكونوا على خوفه فاعطى الله نوحا ولداً وهو  
يكنى باسمه وهو يسمونه نوحاً وهو موضع من هذا الكتاب ومعناه  
استمعوا لله فاعطى الله نوحاً ولداً وهو يكنى باسمه  
من العيون ومعناه يسمونه نوحاً وهو موضع من هذا الكتاب  
ومعناه يسمونه نوحاً وهو موضع من هذا الكتاب وهو موضع  
على امر واجتماعه واستمعوا لله فاعطى الله نوحاً ولداً  
وهو يكنى باسمه وهو يسمونه نوحاً وهو موضع من هذا الكتاب  
الله تعالى ان ذلك اليوم يكون ان يكون ذلك من قول المؤمنين  
وانصت بعد اعلی المصدر وفي هذه الايام على السلافة  
وهو كونه منها خرج السلام يخرج الامر على عواصمها  
ومنها حسرتا المعاني ومنها حسرتا السلافة في الفاظها  
حسرتا السلافة بعد من الحاله ومنها الايمان من غير اخلاقها  
فعل القوم على امر الحاله على السلافة والامر والامر والامر  
الامر على امر نوح نوح نوح نوح نوح نوح نوح نوح نوح  
من اهل وان وعدت الامور ان احسنها احسنها  
السلافة على السلافة ما في طبع البشر من العصفه  
الولد وقد قال الله تعالى لنوح حمل فيها من كل حيوان  
واهلك الامم من سبق عليه اقول قد عاون نوح زمانك قد وعدني  
انك يا اهل بيتي من الغرة في هذا الامر من اهل بيتي ومن  
المؤمنين عندي قد كان هذا الامر سابقاً لاهله ولشعبه ذلك

لذلك بعد ما نحن مع الخافون في معناه فنادى نوح استمعوا  
لأمر الله وكونوا على خوفه فاعطى الله نوحاً ولداً وهو  
يكنى باسمه وهو يسمونه نوحاً وهو موضع من هذا الكتاب ومعناه  
استمعوا لله فاعطى الله نوحاً ولداً وهو يكنى باسمه  
من العيون ومعناه يسمونه نوحاً وهو موضع من هذا الكتاب  
ومعناه يسمونه نوحاً وهو موضع من هذا الكتاب وهو موضع  
على امر واجتماعه واستمعوا لله فاعطى الله نوحاً ولداً  
وهو يكنى باسمه وهو يسمونه نوحاً وهو موضع من هذا الكتاب  
الله تعالى ان ذلك اليوم يكون ان يكون ذلك من قول المؤمنين  
وانصت بعد اعلی المصدر وفي هذه الايام على السلافة  
وهو كونه منها خرج السلام يخرج الامر على عواصمها  
ومنها حسرتا المعاني ومنها حسرتا السلافة في الفاظها  
حسرتا السلافة بعد من الحاله ومنها الايمان من غير اخلاقها  
فعل القوم على امر الحاله على السلافة والامر والامر والامر  
الامر على امر نوح نوح نوح نوح نوح نوح نوح نوح نوح  
من اهل وان وعدت الامور ان احسنها احسنها  
السلافة على السلافة ما في طبع البشر من العصفه  
الولد وقد قال الله تعالى لنوح حمل فيها من كل حيوان  
واهلك الامم من سبق عليه اقول قد عاون نوح زمانك قد وعدني  
انك يا اهل بيتي من الغرة في هذا الامر من اهل بيتي ومن  
المؤمنين عندي قد كان هذا الامر سابقاً لاهله ولشعبه ذلك

وادعنا نوح عليه السلام من من قد دعونا فهو من قبله سرطه  
 يد الله الخاتم واخبرك معزوف من المبعث النبوي بعد قولك  
 والابوح المبعث اهلكه على غير صاخ في معناه قال الله  
 ان نيك ليس من اهلك الذي من عبدك ان الجاهل من الغرق  
 وحاص قال ليس من اهلك من وسر في حبه من قبله الموضع  
 الدين من خدنا خليفه من الغرق لا نكاد و من صلبي  
 ملك من الله النوره واما في ان ليس من الموضع في تدفان بعض  
 المعشر من ان بعض من صلبي وكذا راجع من اشد واما  
 تسبيح الحق انما عليه السلام الصبح هو القول الاول  
 و ان على غير صاخ في حقه انما عليه السلام الصبح  
 كما في الحقيقه من معزف اذا ادرك في الموضع الاول  
 اي في مقيله ومدره وهي مصطلقه في حقه الى فصلها  
 وفيه سوال هذه الحقيقه صاخ في حقه في حقه في حقه في حقه  
 لكن على اني اعطيك من الجاهل من الجاهل من الجاهل من الجاهل  
 معناه فلا سائل عن ان الجاهل من الجاهل من الجاهل من الجاهل  
 فاما على ذلك فواضح ان سائله بما يفسد حقه من الجاهل من  
 الجاهل من الجاهل من الجاهل من الجاهل من الجاهل من الجاهل من  
 وفيه معناه اعلل هذا احاط في حقه في حقه في حقه في حقه  
 الجاهل من الجاهل من الجاهل من الجاهل من الجاهل من الجاهل من  
 قال تدب اني اعوذ بك ان سائله ليس في يدك ولا اعوذ  
 وتجنبا من الجاهل من الجاهل من الجاهل من الجاهل من الجاهل من  
 اسعاد الله من سوال ما اعلل له ومعنى عوده سواله اياه

ان ما في حقه من الجاهل من الجاهل من الجاهل من الجاهل من الجاهل من  
 وفيه المعبر من الانباء عليه السلام ومن على ان كان في عايلها  
 انك لا يعقل في واقع من كنه في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه  
 منه له في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من  
 من معك معناه المبطه الجاهل من الجاهل من الجاهل من الجاهل من  
 رزنا كهاه وركان الله معناه كان في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه  
 فاننا معك في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من  
 سبارك من حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من  
 عذات الله الحاضره كون في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من  
 حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من  
 مستحقون عذابا سوزنا في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من  
 تلك ان انما العيب في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من  
 من قبله في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من  
 الانباء الذين بعد ذكرهم على بعد تلك الانباء من الجاهل من الجاهل من  
 نوحيا اليك هذه الانباء ما كنت تعلمها وانما علمها فو كذا انما في حقه  
 احاط الله بها اذا سئل الى اعلل بها الاحاط الله تعالى في حقه  
 من يبيد على يد الله الذي لا يصير في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من  
 ومنه ومن راجع الله وعبد الله انما في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من  
 جانب المعاصي وفان عقال الله في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من  
 هو داف الى احوال عباد الله ما ليس في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من  
 في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من كنه في حقه من  
 انما كانوا اكارا او كان هو عبد الله ما قد مر من كنه في حقه من

مع معناه وانما صنف عادا لا يذهب الى معنى الجوع وقد عايناهم  
السير الى عباد الله وحده قومه وبها هم من عباد الله وان وعادهم كل  
معبود من عباد الله واحسان بعض الفرح اهل الصفة ما بها اسم قولي اعرفه  
على الموضع اية منها بعض الاستسنا وخا من قبل الناس لدا هو والحوز  
هذا الاستسنا الجدل على اللفظ الواحد كما دخل من قوله وهو  
ان انما لا يفترق معناه انما لا يكون في افعالكم الا ما عاين  
الله ما عاين الله عاين الله انزل حزن الماعين الذي فطرني  
افلا تعقلون معناه ان هو لا يفرق القوم من الله على ما طلب منكم  
شيئا من طهارات الدنيا على ما انتم خير من عند الله ودعوتكم اليه  
وما احسن الى ما عاين الله انزل رسله اليكم وفي قوله افلا تعقلون  
وانكار معناه ان لا يعلمون ان اذ عاين الله وما اقبلوا فاحق  
فاد افترق فيه واسند للتمسك بالاسناد الى الله تعالى في جميع  
ذلك **د** وفي قوله واستعففوا انكم كنتم تقولوا ان الله  
اليساعدكم مدنا ان اوردكم قوة الى قوتكم ولا تتولوا المحرم  
معناه ان هو لا اعلى السلف القوم توبوا الى الله من غير توب  
وسع عليكم ولا افترقوا من المذنب الذي من سبنا بعد توبنا  
وزدكم الله قوة فذلك على ان تقوم وطلب المعزة على استعففوا  
والقوة ثم تظاهر على المحرمات عند العصية وراى اعزاف عن زنا الله الذي  
دعوا اليه معززة على ما تم عليه من العاصي توبوا الى الله  
الهود ما حسنا بينه وما حسنا بينكم في ما كنتم تباينون  
هذا احتياط جواب قوم هود لما عايناهم ما حسنا بينكم  
عباده هذه الاوثان تقول انك لست بصدوركم في الله وما دعوا اليه

من عباده الله وحده **ن** في قوله انما اعطاكم الله الفنا  
يسمونه بقدر اعطاهم الله من العباد واصابهم ومعناه ما يقول  
ان الله يعطى العباد ما يشاء من غير ان يخل في عقله فيسبوا كلامه  
الى الهذان اخبروا ان الله يقول انما اعطاكم الله الفنا  
لما اشياكم من غير هذا معناه ما يقول من غير اختلاف  
ما وسكنوا هذه المعنى قالوا الى شهد الله واشبهوا  
اي ترى ما تشركون من وحيه معناه ان الله تعالى يراى  
منكم وما بعدون من وحيه اسهر حكم اصاب على ذلك  
فليدون جميعا فليطرون فليدون لست اسروا  
هو احسان على المقدم انهم لا يكونوا اية بسو وكيد وهذا هو  
يعزف الضلال وانما قلنا انما يشركون ان كيدهم يكون كفر  
والله ما لطف بكم وهذا انما يكون على الانبياء عليهم السلام والافراد  
الاسماء وانما جان الصبيح قوله من وحيه لا تنفع المحرم في اليقين  
والوصلي بحسن الوقف على نبي ما تشركون وحسن ان وصل  
تابعه والوقف وقفات ووقف كما في وقف تام والوقف  
الخامس هو ان حسن الوقف عليه والحسن استسنا ما يحرم  
والوقف على نبي ما تشركون من هذا الجنين والوقف التام هو  
الذي يحسن الوقف عليه وحسن استسنا ما يحرم قوله وانما  
ولكن يستعين كما اسند قوله انما الصراط المستقيم  
معنى الى قوله على الله تعالى وبكم معناه ان هو اعلى  
الشيء واليه في فضله امر الى الله ما كنتم تباينون  
**ن** في قوله ما من دابة الا هو احسانا صبيها ان في على صراط

ن

مستعمل أصل الناصية الاتصال من قولهم مفازة ما  
معروفة ومفازة قال الشاعر في أصبها بلاد  
والله أحدنا صيد كل أبه من قصر حائط على ياد معرويه  
في اذله لها وكل أبه هذه المفزلة في التلذذ قد فعل ثم قال ان  
امرتني في يد من خلقه على صراط مستقيم اخطأ فيدوا اصل  
وهو خزي على سبيل الحكيم والعبد المستعمل  
فان تولوا فبدا لمعظم ما ان سلبت به السهم معناه فان  
لخصتم عما ادعوا لهم اليه فاسرى كل قصير مرجعته في الملامح  
لوجلي لله وانما هو يسوا حسان كبر في الاعزاز عن نصيحه  
فان يوسخلف في قوم اخر كبر كبره سمويه سبيل الله  
على قلبه حبيب معناه فان لله هو الحكيم واني يقوم احزر  
بعد حرم من لهم دران كبر واما الحكيم ولا ستم صفة والله تكلم  
شياء وانما يصرون به القسح والدم حبط على كايه ليعظم  
الهلاك من تشا وتشاء من تشا وهذا معناه هاهنا وقيل  
حافظ لاهل العباد حتى يجازهم عليها وقيل يحفظهم من ارباب  
بشعة من اربابهم ولما جاء من النجاة يودوا والذين من معه  
من اربابهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم  
على السبل وكان عذابا عظيما شديدا في ارضهم من اربابهم  
ذلك العذاب فامير الله من عذاب الدنيا والاخرة في قوله  
وتلذذوا بحورهم وعصوان سبله واسعوا من كل مزارع  
العبد العاقلي لطاعته بقوله عز وعبد ادراكا لترفقه  
معناه ان عبادا كانوا ابد لله وعصوا هو اهل السبل

خضعوا الربيل الذين كانوا قبله وكان محمد قائم عليهم  
انهم دعوا اليه عليه السلام كما دعاه هو عليه السلام الى ذلك  
فانفقوا الرسل على هذا الوجه واسعوا ذلك روساهم  
الضالين الطالحين وقولهم في هذه الدنيا  
لغزو يوم القيامة معناه نعمتم الله في الدنيا والاخرة  
وقوله ان عبادا كثرة واربعه اعدادا لغزو يوم  
القيامة على وجه الذم والتوبيخ لهم واصب نقدا باصر  
القول ويقدره بعد هذا بعد اوقع بعد موقع الابعاد  
وقع ثبات موقع الابطال في قوله والله انكم من الارضينا  
والى ثمود اخاهم صاها قال يا قوم اعدوا لله  
فان الله انزل اليكم معناه ان الله انزل اليكم ثمودا كما كان  
افهم منكم شيئا لا يراهم وقد مرسان ذلك في الاية الاولى من  
فوقه ليقوم ولا وجه لاعدائه في قوله هو انشا من الارض  
واسعوا من فيها فاسعفتوه ثم يروى البيلان في قوله  
بيليعناه ان الله خلق ابا حرم من الارض فلما كانوا ارضه  
من ارضهم ان الله انشا حرم من ارض بقوله معناه خلقكم  
في ارض فاقسم من مقامه كما تقاضى روحه والصفات بعضها  
ومعنى استعظمكم فيها جعلكم عازها بان مكنتهم فيها واقدركم  
على انتم تهاه وقيل استعظمها هاهنا عني عزه وقدره  
اعز حرمه معناه ان ارض جعلها لكم طول اعزازكم به من  
العز ثم عاها الى طلب المعزة والتوسل في الزود يقول  
واسعفتوا انكم ثم تروى اليه ان في ميزته محبة اي قرب



معه في ان كملت ايام ذلك عبد بن مسعود في السبع اصد سدر  
والله هو له ان كمل الدار النامور في ان السبع اصد سدر  
من العذاب في كل ايام ذلك عبد بن مسعود في السبع اصد سدر  
وضمن العذاب في السبع اصد سدر في السبع اصد سدر  
ان وجهه في السبع اصد سدر في السبع اصد سدر  
وهذه طرفة في السبع اصد سدر في السبع اصد سدر  
صالحا والذين اسوا بعد ذلك من حرق وبيد ان السبع اصد سدر  
معه فلما نزل العذاب بقوم صالح في السبع اصد سدر  
العذاب في السبع اصد سدر في السبع اصد سدر  
وقد نزل في السبع اصد سدر في السبع اصد سدر  
الصحة في السبع اصد سدر في السبع اصد سدر  
لفظ من السبع اصد سدر في السبع اصد سدر  
لفظ من السبع اصد سدر في السبع اصد سدر  
حاشي في السبع اصد سدر في السبع اصد سدر  
في السبع اصد سدر في السبع اصد سدر  
صوب في السبع اصد سدر في السبع اصد سدر  
على الركبت في السبع اصد سدر في السبع اصد سدر  
الصعد في السبع اصد سدر في السبع اصد سدر  
كان في السبع اصد سدر في السبع اصد سدر  
في السبع اصد سدر في السبع اصد سدر  
كوفي في السبع اصد سدر في السبع اصد سدر  
والمر في السبع اصد سدر في السبع اصد سدر  
الصعد في السبع اصد سدر في السبع اصد سدر

لا صياف انوا ابره عليه السلام على صفته بما ان كان عليه السلام  
 فري ناصيا فسر انهم انوه معه من بعد ذلك صوم  
 مع الناس وله بالوليد الصبر وهو يتعلم في الوالحفنا  
 ارسلنا الى قوم لوطه معناه انهم قالوا ابره صلى الله عليه وسلم  
 ن او اجند اما زده الخوف الحفنا ارسلنا الى قوم لوطه  
 واسمنا قائم صحتك فمشتراها باسمه وسر في الحق يعقوبه  
 معناه ان امراه ابره عليه السلام كانت قائمه تحت ثوب الملبه  
 وصحت سرور السلاسه وما زاد في ذلك سرور ما كان  
 من المشاهده وقيل كانت قائمه سرور في القصر تسرع كلاله  
 الملك عليه السلام وبيل كانت قائمه عند الصياف والبر  
 عليه السلام البر وفي صحتك عده اقوال في زوي عرجا هدا  
 صحتك يعني جاض في السر ذلك على اللغه وكله جملته على العبد  
 المعروف وخ جمل الروح ما منها صحتك عرجا من حال نور  
 لوطه اذ اناهم العذاب ويتم في خفيه ومنها صحتك نجبان يكون  
 لها ولو قد هزما ومنها صحتك نجما من جمل الصياف في اسمهم  
 من اكل الطعام **قوله** وسرناها ما يعني به بشرت في  
 من سره ليعقوبه ليعقوبه وارفع يعقوبه على الاسناف  
 ومنه في المشاهده **قوله** قالت ما ولتا الذوا انجوز  
 وهذا على سمي ان هذا الشيء عجزه معناه ولتا اذ ان انجوز  
 الاثر الطبع العاقل كما نقول للعزب لك انما والالف في قوله انما  
 والالف فيه وجزا ان كون الاضافه في معنى الايمان الزايف  
 يعني ان يكون لولوا فانا نجوز في عاقله هذا فالتزهد في النسيب

ولكن ذلك الحار المعبود انعم وانما كان بعدا عن وضع البشر  
لشأذه به، وقد راع الصالح في مثل ذلك اذا ورد على العرش  
من هذا الحسن من غير وضوء فيه ولا زينة من غير اكل من سائر  
بعض ذلك بعد الا احراز اليه كما ان موسى عليه السلام ولي مؤنزا  
لما في العضا وراها حية في حقل قبل ان يلقى ولا عفاك من  
الاسنخ لمن ذاك من في الشك في فقد وز الله على دونه  
في الجنة ان كان لا يهرض الله في ذاك العو ما يسميه وليسانه  
وسعون حدة وزو كماله ما به عسرون منه ولها سعون منه فلما  
ذات المزا ذلك الامر العجيب في وجهه وز وجهها ثم وز  
العاده حاز به نوايه فثلكا حكت بعدا وفه حابه ولا وقل تعبت  
ان يكون ذلك البنا وحار وجهها في اهلها عليه من الحزن  
الكون الولد اذا اذها الله حاله لسباب **وقوله**  
**قالوا لعين من امر الله زحم الله** وان الله عليكم اهل السان  
حميد حميد اذ قال في قوله العين من امر الله الف فيه موقف  
ان كانت فيه مع الاستفهام وليس الف نفاذ لما نفا من اهلها  
ونعم زحم الله دعاهم الزحمه والركن وقيل هو تذكير سعدا  
ظهير والمخير المستفيد الى حاد كثر نعم واحسانه والمخير الكثر  
الزحمه فلما اذ هب عن زحمه الزحمه وحاشي حارة لثاني فور لوط  
شاع الزحمه في وعناه لما على انهم عليه السهم سبب على العكس عليه  
الزحمه الصفه والوفاء الذي وحشته احد في المحادله وجواب لما في  
عبره فلما اذ هب عن الزحمه حول حاد لثاني فور لوط في حاد الحاد  
قام على عكس وعناه محاد رسلناه وقيل وعناه سلفنا في فور

وقيل ان اتحاد الله للملكة عليهم السلام انما هو بالحق والوحي  
 من مهابه وقيل ان جاد لهم لعل ان لا يتحقوا عندك لا يتحق  
 وقيل جاد لهم لعل ان العذاب في افح الحلاله على سبيل الادام  
 لينبوا الى الطاعه وقيل ان الله عز وجل لا يرضى ان يرضى  
 الخليل الذي لا تعجل بعقوبه ولا اواه الرجاء القاه خوفاً والعدا  
 وقبل الاواه الرجاء هو التمسك بالرضا وقيل الاواه القاه ولا ياب  
 الرجوع الى الطاعه عند الصانه وروى عن ابيهم انهم لم يزلوا  
 بحال المراد **وقوله** جل انت ابراهيم اخضر من هذا النار جازم  
 وابهر انهم عذاب عظيم مزدوج معناه جزع عن هذا الخيال  
 فمروا لوط ان هذا نازل من عالمه ويدخل من انتبه الى الملكة  
 اليسرى بعد يومه **وقيل** جاد هلاكهم بالامر دله ان عذاب الله نازل  
 به مزدوج **وقوله** جاد لجات زسلنا لوطا جمع هم وضاق بهم ذقنا  
 وقت هذا يوم عصيت معناه ولما حلت الملكة وهم يميل الله الى نور  
 لوط حلت المسلم من معناه ساء تخيم والصبر الذي في قوله هم  
 الى الويل وعونهم في هذه من حق القاكز كنهه في اقل الحزم  
 تاي لوطا بالصوره الربيه قد انشوا منه الصيام وقوم كاه  
 ينشرون الى سائر العاقبه وضاق بهم ذقنا الله هذه العله  
 ضاق بهم ذقنا وقضوا ضاق بهم ذقنا ضاق خطيهم يوم ذقنا  
 لما لم يسبلا الى مصهر غزان قوم **وقوله** عذابي وعد عقيب  
 ان شدة حسرو **وقوله** غص وجاه فونه بهر كون الله وقيل كانوا يملكون  
 السباع والارواح الاستراع في المشي وانما الهزء الطلب للعاقبه  
 حين علمهم بحول النبوة الهزوات الهزوات ابتلا حسرو واولا

٣٠

طين انجى والاصطفى انهم وقد كان هو القوه قولي  
 برسل يقولون السلسله في اسماهم الذكور وقيل انما كان  
 من قبل انهم كانوا في العوا الفاحشه وجاهزوا بها ولا يتقوا  
 عنها **وقوله** جاد قتل اباهم فاسان في من اظهر ذلك عرض لوط  
 على النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الفاحشه وانزلهم هم عنما  
 هذه البنات من فاحشه وقيل كانت ثقات امته من  
 كان صلبه في الحكم **وقوله** تعالى والقوا الله واكثروا في صف  
 انهم صبروا على سبب دمعاه ان لوطا عليه السلام قال لهم  
 القوا عذاب الله تراء هذه الفاحشه ولا تعلموا سببا لوط  
 حرام سباع صفي في ظرف الخلع وجمالتهم والاستبطا للثمن  
 اسرهم شيد وهو وان كانوا مشركين فلا مسع في  
 شريع لوط وروح المسلمين المشترك ٥ وروى انه كان  
 ذلك جازم صديق الانبياء وحمل ان يكون هذا العواض  
 مفزونا مشتركة الاسلام وكان يقر الله تعالى في حقهم  
 وظهر ان سزوحهم بنشر الانبياء وهو تسلموا  
 ان وحده البنات ٥ ولما جاز الخليل في سببهم اظهر  
 ان النص **وقوله** جاد الله والقدر علمت ما لنا في ساكنه  
 جاد انك تعلم ما نزل به معناه استسكانك زواج لنا يكون  
 لما فيه حق وانما علمهم بذلك وقيل معناه ليس لنا فيه حجة  
 فقول ما رواه الاحاديث الهزوات ما احق فيه **وقوله** انما  
 فلولوا انكم قوه او اوى الى من شدة حجاب الخذف  
 فانه قيل ان الى من قوه حلت محرم ومن ما حلت لغيره

انما هو سبب

اوارح الى قومك ليس شدة قوتي ولا زعمي فاستدبر  
 ارضي قوله **حاج** قالوا يا لوط اننا نراك لفرصا لعلنا  
 فاستأهلك ببطح من الليل معناه ان لوطا علمنا بشهرته  
 على ما حاوره قالوا له ارحلهم فاكتب بينهم في لحوال علمنا في  
 طين حزننا على ليلنا على اعينهم ومعنى في علم ابنهم في وقت  
 الملكة عليهم السلام لوط ابنته التي اذهب بهم لوطا  
 العذاب نازل في قومك وقتل الصبي والقطيع  
 نصفي الليل وقيل هو ليلك في صفره وقيل هو ليل  
 من الليل **قوله** **حاج** ولا ملئت منك حسرة الا انا امرتك  
 ما اصابهم ان يوعدهم الصبي ليس الصبي بعزيب هي اذا فسد  
 باهلكوه الذين امنوا قتل لهم لم يقتلوا واسطة احد منهم  
 وقيل الملت الى الله ومناعه الذي حلفنا ما لم نكن بعد  
 الحزن على هذا الجرم في الخروج عن تلك المدة واستثنى انما  
 كافوه واخبرنا ان نصيبنا من العذاب كفرت بها ما يصيب  
 الهوم واخبرنا ان يوعده العذاب وقت الصبي تم قرب ذلك قوله  
 الصبي بعزيب هو لالا لانه وكما الزرع في الملت على النذر  
 اجد وكما ان نصيبنا من فاستأهلك **قوله** **حاج**  
 فلما اجازنا حملنا عائلتنا ولما وامطرنا عليها جازنا  
 مصدرة وبغاه فلما اجازنا الملكة عليهم السلام سب القوم  
 لما اجازنا للعذاب **قوله** **حاج** فمذا لم سبيل العجيز لك لوط  
 الحجاز وقد اشبهنا العول في قوله **حاج** في السبع اوار وكونك القاد  
 فقلنا العيتار سمعا وطاعة وحدت ناكالها لما شق

والعن قول الهادي واما حالها فانه في موت وجوز ان يكون كما من نفس  
اليك ومعناه حتى اذا الهلاك وهذا حيا يقابل ما في روليعين ما في  
جعلنا اليها يتا فلما كان طينا احتبر من القوة ما نحن معها  
ولب المنة ظهر البصر في حمار السعد لمق والعلوسلا  
المنعنا عليهم في الحار وعدان صارتا باينا شافيا واه السيل حمزة  
من حشره الخ والبرده واما في وفاته من معزت سكن الحرة  
الليل هو شديد الحارة فامر من قبل صرنا وارادنا لابل انجنا  
الآن نون ثبت ووقر ومن من مثل السيل في الارسل والمجل  
الدور والوصل العباس من ساجله ساجل واحد اعلا  
نزل العقبه الحزب وقل هو من السيل اعطيه وقره  
من في العقبه الاكرات وقل هو من السيل هو الكتاب وقره  
من مصو الحارة وفي القرآن كلال كتاب الحار في سحر في  
حار كماله الله بعد هذا ومن يعجز اي من حرم الابرار  
نزل ما وقل من سحر اي من السلا اليا وهي سحر سحره ومع  
معد بعد بعضه على بعض حتى صار حزا وقل من صور في السباح  
سحر من ذلك ما من الصالحين بعيد المسومة لعلد ومعناه  
علل ذلك الحار علامات تدل على انها معبد للعباد وذلك هو  
في منسب فاهكم الله سحر الحار وكانوا از بعد الاف ورم  
عبد ذلك من حرمه الذي لا صور فيها وما في شفه منها الا اذنه فاد المن  
لكل من ظهر ما على قوم فعزل كل ذنب ووقوله ويا هي من يطالع بعد  
عاه وما هي من حالي فوك سعيه ما حذر وقوله حالي واي مبدن  
فاهم شعنا قال يا موعر عبد الله ما لكم من رعية ومعناه ورسلا

لا بد لحفظ الدعاء عليهم الا الله جل في علاه ثم الله سبحانه وتعالى  
فمنع ذلك عنهم وقوله جل في علاه وايا سعبت احوالكم ترك  
من ترك ما بعد اباؤنا ومعناه انما شاء الله وما منه فعل الصلوات  
فيما كان يسبوا من همدوم ما هم عندهما اسكتنا  
انهم اباؤهم من عباد الله الصالحين الى انكار بعد ما اباؤهم فقام  
ولواعظ بقية الاسكيات والتعجب الى الذي فعله هو  
من الحكيم وانما يصلح ومعايير ان وصلوا الى تافرك  
ان ما ناعن فعل العيزان من همدوم من طرفه من فعل العيز  
ولما معناه اذ ينسب يتركه في عن البين لحفظ الصلوة  
والمعروفات من فعله اموالنا ما نسا انك لم تعلم الوشيد  
من اباؤنا انهم همدوم وقوله وانما فعل معطوف على الحكيم  
والاولى هي قولها ان ترك مقدرات ترك فعل ما نسا من  
والثاني اذ ايدوا بقولهم انك لم تعلم الوشيد الاستمرا  
فلا بد من كان حليما سيدا وليس يجب ان ما ناعن الحكيم  
وهو الجهل طوائف ان كانوا يعلمون من عباد الاوثان هو طاعة  
يعود وويل معناه انك لم تعلم الوشيد عند قومك الذي  
فعلوا به نهيبا عما نسا من عا لم يورق احسنه قبل  
حوالهم عذوف وقد نره ان كنت على سبيل من روى في من  
لما احسننا فالحمد لنا اعلى عليه من عباد ربي الدعاء على مع حرة  
الحاكم جبهنا ووصف الزوق الحكيم لا الله موقعه عنده اول  
لما ناعن عا لم يورق انك لم تعلم الوشيد وقيل الزوق هاهنا  
الشوق وقيل وجهه السبيل في عليهما النعم والمعجزة والبال

على من اقامه في بيتي بمشقة واوله لم يتركه انا خالض  
الى ان انا صرنا معناه اننا صرنا مع وفاءه فاصورنا  
مستورا في هذا انا اننا لا نعرفه في اى منزله عازيك  
دا انا صرنا وفاءه في بيتي لم يتركه انا خالض  
و اوله عدا اننا لا نعرفه في بيتي لم يتركه انا خالض  
اننا صرنا على غير بيتي واوله لم يتركه انا خالض  
نومى الى الله عليه وسلم اننا لا نعرفه في بيتي لم يتركه انا خالض  
هو قولنا صرنا على اسمنا في انا صرنا في انا صرنا في انا صرنا  
حتى ما اسمى من على انا صرنا في انا صرنا في انا صرنا  
الى العباد على ما في مدرك الله اننا صرنا على ما في مدرك الله  
تخص في بيتي لم يتركه انا خالض واوله لم يتركه انا خالض  
ومنى واوله لم يتركه انا خالض واوله لم يتركه انا خالض  
لا انا صرنا في بيتي لم يتركه انا خالض واوله لم يتركه انا خالض  
او في مدرك واوله لم يتركه انا خالض واوله لم يتركه انا خالض  
خالض واوله لم يتركه انا خالض واوله لم يتركه انا خالض  
اسعد في مدرك واوله لم يتركه انا خالض واوله لم يتركه انا خالض  
موا في بيتي لم يتركه انا خالض واوله لم يتركه انا خالض  
زخم في بيتي لم يتركه انا خالض واوله لم يتركه انا خالض  
الله تعالى والنوب لم يتركه انا خالض واوله لم يتركه انا خالض  
النجب جلد النجم واوله لم يتركه انا خالض واوله لم يتركه انا خالض  
ما قولنا واوله لم يتركه انا خالض واوله لم يتركه انا خالض  
خالد في بيتي لم يتركه انا خالض واوله لم يتركه انا خالض

نبيك الساطع الحسن المالح الصديق الموثق المقوم ومعناه  
 اومنا موثق في قلوب المجرات الدنيا واليه قوله حاله  
 الى فيكون ملاه واسعا من قلوب ما من قلوب وسيله الى اعوان  
 فرعون لم ينفعه الله في قلبه فليس من قلوب فرعون  
 لا تزلوع الى خلق لم يجد الله في قلبه فليس من قلوب  
 واورد في القرآن من قوله ومعناه ان قلوبهم قد  
 نور الله وهو في القرآن الى اخره في قوله تعالى  
 الورد الموت في حمار ومعناه ليس في الورد في حمار  
 وقوله يعني وانواع حبه لعله وبور القمح في الورد  
 الثمن هو ان لا يغيره الدنيا ولعله للمبدء والتمنؤن والورد  
 العون على الخبز والورد العظيم ايضا ومعناه واحسن من العيون  
 اللغه حصلت من بعد العيون من العظمه وقوله في ذلك ما  
 الفرق بينك وبينها فامر وحيد الانشاء بقوله ذلك الى  
 البناء كانه في ذلك البناء من بناء القريه وقد ذكر ذلك في  
 قوله فامر وحيد فقصه قطع الرزع والحصيد هو الرزع المحصود  
 بفعل حصيد معناه اقله ومعناه من هذه القريه ما هو مجزؤه  
 من اللفظ في ان عليا لم يغيره وما فامر على ثابته وان كان قد  
 حل من هلهما وقوله وما طلقناه في الرطلو القسه ومعناه وما  
 طلقناه من اهلناهم ولكن هم لا يطلو القشيم فعلم ما استحقوا  
 بعد ابله اسم صاله في قوله تعالى وما اعتصموا القشيم في قوله  
 من قوله من بني ابراهيم كبريتا ابراهيم ومعناه من الله  
 سبحانه ومعنى من قوله من الله من الله ابراهيم من الله وما من الله



من أولها الصلوة والنكاح والصدقة إلى التمسك بالجمعة له  
 من الله تعالى على الزكوة إلى الدنيا ما في ذلك من التمسك من الزكوة  
 والعلم ذلك كالحمد والثناء من عذاب الله عز وجل في كل  
 يوم الصلوة في النهار والليل من الله تعالى ما قام  
 صلواته في النهار وساعات الليل وهي صلوة المغرب وطلوعه  
 الحزب منها يتبع في طرفة النهار وترك ذكر الطهر والعصر  
 من زمانها ولا بد من ذلك في جميعها من تركها في الحزب  
 بعد الزوال ودخل فيها بعض الأجزاء على هذا الوجه لأنها  
 صلوات ساعات الليل والرافعة المنزلة وجميعها زلف من معناه  
 في الصلوة ساعات من الليل منه نوال الحاج ما جازاه في الجاه  
 من الليل لغاير لفافه سواه الهل الحزب حتى جفوا في معناه هذه الأيام  
 لا في معنى قوله جل وعلا اقرأ الصلوة لربك الشهي في عشو الليل  
 في الحزب من الحزب من مسهود أو هو من الحزب من الحزب  
 من الساعات في كل من أكثر من ذلك قيل معناه كثير  
 بعد أن أحسن الجاهل وقيل هو كثير الساعات التي  
 من أنه ذكر من تذكر وعط من اعط وهو له تعالى  
 في صلاته لله لا يصح الحزب من معناه وأصغر طاعة  
 من أصغر عن معصية الله فان لله لا يصح الحزب من حسن  
 من قوله جل وعلا كان من العز من قبله من  
 من عباد في الأرض لا قبله من الجنة من معن لولا كان  
 ملاك والأركان في ما في بعض أصحاب جماعة من سلفهم  
 من قبله حرم من الحزب الماضي والعامة من ملاحه كما قال

اولی اقصی

وفلان بعيدان فصله واليه يوحى والعجب عن هؤلاء الذين  
سلخوا سبل من كان منهم الفساد وهذا الاستغناء  
لا من الحجاب لم يقدروا فيه صيغته التي عن المنصبة بل انهم محرمون  
ذلك **قوله حل الله** واتبع الذين ظلموا ما اتفقوا فيه وكانوا  
مجموعين ومعنى اتفقوا ليس عودوا الى الرضا النعمان بل قد  
انظرتم العجم حتى ظنوا وجبوا واوله حل الله وان كان ترك  
للملك الفرس ظلموا واهلها مصلحون معنى الله تعالى لا يملك  
مع عموه الصلاح وانما يهلك مع عموه الفساد انما يقتضي هذا الانعزال  
ومعنى بظلمها ما انما يهلك بظلم صغير كغيره لانهم لم يفتكر  
باصلاحهم وقيل لا يهلك بظلم كبير من مثلهما بعدد  
اصلاح الكثيره وقيل بظلم من الله لان الله ما يظلم الناس شيئا  
ولكن العثم بظلمون **قوله حل الله** ولو بشا زنت لعل الناس امة  
واحدة معنى ولو بشا الله ان يجبرهم الى ايمان حتى يكونوا  
كلهم مومنين لكان قادرا على ذلك ولم يكن عاجزا الا الله لو  
يعزل ذلك لظلم الامر والنهي ويعتد الرشيد واجبا بل الثواب  
والعقاب والوعيد والوعيد وما ذكر الله تعالى سائر هذا  
الساب لا بعد بيان احسان النعمان الى كل واحد بعد توحيهم على ترك  
الامان **راجع الى الجا ١٧** ان خلقهم ليعمل الصلوة والامر ان  
يخالق الله معوا عنها **قوله حل الله** ولا يزالون مختلفين الا  
من جملة ترك ولدت خلفهم معنى ولا يزالون مختلفين في الامان  
يهودا ونصارا ومجوسا وهذا الجواز عما حث الله الكفار من الامان  
وبدهون الله وسر معناه ولا يزالون مختلفين في الارزاق والاعمال

من سحر بعضهم لبعض **قوله** والوجه الاول في ذلك وقيل قد حدث  
في ذلك اهل الملل الخالفه للاسلام مثل اليهودي يعقودان النوراس  
على اهل النصراني يعقودان اليهودية باهل **قوله على** الامن  
نجم ترك ولد للجاهل في **قوله** الا يستامنن لخالقهم بالاطل  
وبعدته الامن حرم كماله **قوله** من الامان الودي الى الثواب  
ولا يعل هذا الظلم الا لثبوت الله بفعله الامان من على الاطف  
ومعنى ذلك جعلتم انهم جميعهم وان كان لفظ الاشارة  
مذخورا او قد خول من هذا ضاملا الله تعالى لما اراد الله  
بانته **قوله** واليه يوحى وقيل معناه على الاحلاف جعلهم مومنين  
الذي معلوم انهم يذنبون فذلك ان الله تعالى خلقهم ليعملوا  
كامل الاحكام والوجه الاول في ذلك وقيل هذه الاية لا تعلقها في  
ما ذكره في غير موضع من هذا الكتاب وقيل قد دعا الامام على اهلهم  
ان يتركوا على ذلك **قوله** واليه يوحى وقيل معناه على الاحلاف  
وانما ذلك من الله لو كانوا كذبا لو كانوا مطيعين ليعملوا الاحلاف  
ان الطاعة هي فعلنا ووافق اذاه العبد ولو كانوا مطيعين لم يكن  
في حكم الله ان يقول ومن تولى من كان لا يجرى من الجنة والنار جميعه  
بمعنى متخذ ذلك اسبق من عيده الكفارة والفساد في الاعضاء  
**قوله على** وخلاصه على ذلك ان الرسل ما ثبتت به قواعد حقائق  
لقد هو الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين ومعناه ان الرسل انما يوصفوا  
على ذلك لعلهم يصرون فيها الاعتناء باحوال الرسل لما  
يخرج حسن صيغته على اممهم واجهادهم من غاياتها طائفة  
من اهل الدين يسر في ما ومع الوعظ المبرر سلوك خيرة الحق



هو حرف عجان ذال السين خروف من المعجمة ليعطيه والمذكر سلم  
لا عجم في القزآن معجم أو سمى الله ما كان يعاونه على الناس قرآنًا  
وحدثت هبة ناسان سلم ولم يجدوا ناسان من صعد فأنمذ ذال الله  
إذا احسان القزآن زودا وأساغا ولا سجا له عجم **قوله هل**  
لعلهم يعقلون معناه وأرلنا عليك على ناسك لسان العرب لحي  
يعقلوا معاني القزآن ما جعلناه عليهم حسن السانك على من هذا العبد  
في الكلام ودون قوله فعل لعلهم يعقلون على ما ذكره في المعجم  
أن الله خلقكم من الناس لظلمهم عن البين ومنهم من يعاونه  
ومنهم من لا يفعل القزآن ليعقلوا معناه **قوله هل**  
لعلهم يعقلون حسن العضم أو جيبا الكهذه القزآن وإن كنت  
فيلدس العاقل من معناه من يعقل على عظم الأمر والحبر وحسن  
الباح **قوله ما وجبنا إليك** الحال العضم من العضم ما هو  
وعبر قرآن ودون ذلك أيضا على حدوث القزآن لأن الصفة القائمة  
بذات الله لا يكون قصصا ثم ترقى وتكتب ما محمد قبل أن القرآن  
عليك غافلا عن حوه الحكمه التي خلق القزآن بما هو للناك عليها  
ما القزآن لمن لم يبدل ليلها ولا هداها **قوله ما وجبنا** بعض القزآن  
يكون في معناه بعد ما هو إلا أنه ما القزآن إلا بالصبي **قوله**  
أدرك يوسف بيها من أن استأجر عشر كوكبا والسمير والقر  
السمير يساحرون فأيده أذهابنا أذكره أدرك يوسف وهل  
يعمل عليك هذا العصر ولكن في معنى يذكره واحد عشر كوكبا  
الزاد بها حوته والسمير والقر أبواه وقيل يساحرون بالزاد

وان كانت ما لا يعقل بين الخواكف فعت موقع العقل لا يعمل  
 ما فعل من السجود كما قال تعالى يا ايها الذين آمنوا اسجدوا لله وامروا بالعدل  
 والعقلاء وقيل كثر لفظ **يا ايها** المتوكد لما طال الكلام وقيل لما  
 كثر لبدل علم الله اظهره و **يا ايها** سجودهم والمزاد بالسجود فاما السجود  
 المعروف بالشرع بكنهه لا بحاله وهو معنى التواضع والخضوع كما  
 هو المعنى وهو لعل الغاية لا تقتضي التكبير كجراتها بل هي الاكبر فيها تحريرا  
 الجوافه وخونه **يا ايها** لم يخزه لعصمه لان التعاضد من  
 الاضافه وقيل عيظه هو جازي حسن لان العوض المنع من الحذف  
 ولجوز الوقف على التاليل المامعة في بعد ما وخوضه المعنى وجس  
 احدها ان بعد على حذف **يا ايها** فان قدر على هذا المحرك الوقف  
 الا بالثاوان قد زعم الا حاز الوقف لها كما قال النافعه  
 كليتي لهما **يا ايها** ناصبي ودخلت التاء مابت للعرض  
 الاضافه او قد ختر في التدايع لزوم معنى الاضافه وكان الحق  
 هذه العلامة لهذه العلة **يا ايها** قال رائي لا يصح ذلك  
 على نحوك مخيد والكد **يا ايها** ان السلطان للانسان عدوسه  
 معناه قال يعقوب بن يوسف علمه السلام **يا ايها** على وجه اطهار السفه  
 وعليه المثل لما احمره برواه الحيز **يا ايها** هذه الزوايا **يا ايها**  
 ان كيدوا الكيدوا السلطان بدوهم **يا ايها** كيدك بعزهم لفظ  
 عدوانه للموش **يا ايها** وكذا كيدك خبيث **يا ايها** وعليك  
 من اوبى الاحاد **يا ايها** وجه السبيه في ذلك سبيه اعطى  
 الرويه بعد ذلك **يا ايها** اعطى الاحتقان وما عد معدن الخواله  
 الضربه واحمال الشرفه والاحتيا الاختيار وقيل معناه خلك

معالي الامور وقيل حسنا على لونه ومعناه وعلتك من عبه الزوا  
وكان صلي عليه لعن الناس له الزوا بالي زمانه وقيل علته تاويل  
الاحاديث باقلا لله وانه يملك الدالة على وجهه وجذبه وسمايو  
دندون **اص** او يترجمه عليك على العفوف كما انها على اوك  
من قبلهم واسحق ان بعد حكمه عليه معناه هذه الزوا ايضا  
والدالة ان لا يترجمه عليك وعنه الى بيت كما انتم محمد علي ابراهيم  
واسحق الله الصالح عباد حبيبه افعاله فوه من الله اسم لقداك  
في يوسف في حوته ان السائلين الابن الحجه والدلالة لها طبر الا  
ان الساك سعد من العبي الذي فيدا العوسه وجهه ايام يوسف  
واحدته ما كان حرج من الامور التي اخبر الله بها وكان ذلك  
حسدا الايات ايهما ياه واجد ناسه وقربه الحق في ذلك الحسد الى  
فعل تلك الامور العظام ثم انا الى الصالح والحق عنده ما طهر  
الذم والوثنية **د** اذ قلوا يوسف في اخوه احب الي انسانا  
ولحن عصبه العصبه الحامد من الواحد الى العشرة واما كانوا اخبره  
اعني ان شروا وما فعلوا يوسف عليه السلام معناه ان عصبه قال  
للعصان يوسف واخاه احب الي انسانا وهو اميل اليها وحققت  
اذا واما ان فانه جعلنا **ز** **هـ** ان انا اني صلا من  
معناه ان انا اني هاب من طريق الصواب الذي فيدا اليسوس فينا  
في المحبة والعدل في الموده وقيل معناه ان انا ناخاطب في طهر امر الاز  
انا افع لله ما انما باصلاح ماله وتعي مواشيه ولم يزد ولا ينقص  
عن الذين لان الفضل طغى مثل الطباع والمحبة التي يدعو اليها الله  
والخير فلما ذكر لفظ الصلاة كان الزايد الصلاة عن الذين ان هذا

عزف من جهه الشرح لان جهه المغنى هه واواله القاطعه  
الباهره فاعلم ان الله اعلم السبل اذ صول عن دين الله وقد  
سنت وجوه الضلال الهداية الى سوره البقره فاعني ذلك  
عاجلها عنا ومنه اوتوا يوسف واوطحوه ارض الخاكر  
وجع ابره وتكونوا من بعدد من كالحين بل هذه الاوالت  
بعد ما علم انه تساور والى يوسف على السبل فاشارة بعضه الى  
فله واوطح ارضه سبعين قريه فيميطول عهده فمسا وميل  
الكر الموده التي كانت منه له اذ انزلت اكر وهو معنى قوله خل اكر  
وجع ابره ثم قال واذا فعلت ذلك جمعنا الى التوبه والصلاح يعفو  
الضعف في ذلك بطا قوله لا تهم قالوا من مات مصرع  
ذمه عزنا عنه فانه يحو من عذاب الله ويعفو عنه الساقط  
وقوله قال اقل منه اقله يوسف والقوه عاتاك اكر  
لمعظم بعض السياره ان كثر فاعلم في معناه فقال بعضه  
النساره لا تغفلوا يوسف والقوه اكر اكر السبل التي لا تطا كراهه  
والعابيه الموضع الذي بعث فيه صاحبه معناه القوه من عموه  
ما رواه وقل القابيه هو قعر اكر وفي كل اسره هذا القابل رسل  
وكان من حاله يوسف وقل فان سمع يهوداه والسياره جماعة  
السافره وقيل السياره ما زه الطريق وكانه قد اطرحوه في  
من اكره بعض المسافره ويذهب به الى ارض اخري فحصل عزكم  
من عزف قيل فيهم من قبله بهذا الوجه في قوله قالوا يا انا  
ما ناعلم يوسف انا له لنا صول هذه الذي حكى الله عنهم هو اكر  
اقتناء في الوصول الى البعيد والمزاد يوسف عليه السلام قالوا

واسم عليه السلام ما الذي منعك من الامن والقدر ساعلم يوسف  
وخرج ليحبون يا حبون ه وخوننا ناسا الا ذغار والاشجار للون  
المدامد البقع الاماز وى عن فالون بعيز اشماره **قوله** حلل ارسلة  
معافاة بين يع وبلعدوا ناله الحافطون ه قرا نافع فبالا في كلها  
الما في برقي من ارتعته في **قوله** قال لي ان تدعوا  
بيدوا فاني اكله الذئب وانتم عن عافلون ه ناه وال له لولم  
يعقوب عليه السلام زها بصرها بصر عبيته في تعبي واخشي  
انتم تفعلون عنه وسيفلون شق ما **قوله** الذئب **قوله** حل  
قالوا ليز اكله الذئب عن عصبه انا اذا الخاضعون ه من فطواها  
للمنصح لاسم واجهنا استبعد واما قاله ابو يعقوب عليه السلام  
لما كان اكله الذئب في ما هو عليه من الشجاعة والحلاوة والسقط  
وقوله **قوله** فلما ذهبوا به واجهوا له لولم في عابان الحب ه حواء  
مخدوفة بقدرته فلما ذهبوا به بدا عظم قنتمهم وعظم ما قصدوا  
ومع الابدان يعقوب عليه السلام لما اعطاهم رسولهم واجاههم الى  
ملكهم هم فدهموا يوسف وعقدوا بصرهم على ان يلقوه في البئر وهو  
عن ان يري فقله **قوله** حل لاسم ه او حسنا البه الغنيمتهم ما من هم هذا  
وهو اسعدتوك فقل معنى قوله واوحنا اليه هو ان الله يعمل الي  
يوسف الشوه وهو في ذلك الحب الذي طرحوا حوته فيه فاولى اليه بالان  
التي لم يده واجهوا له بحبه من محبة جعله شعلها على حقته وامره  
ان يصير امرة الى ان يخرج الله له حوته فيخبرهم حنينه فاعلوا  
اسعدوا بها او حل الله الى يوسف وما احزوه به وقيل ههنا  
سعدوا بها في يوسف وقت ما انها هم ما حكى الله عنه في هذه السورة

**قوله** على وحا والامر عشا يكون معناه ولما فرغوا  
عن مواعد وديوه حاء اباها عليه السلام وقت المساء هو باور سعدون  
لحون وخرج المصيبة خدبا وليست اذ قوله حل لاسم والواها  
ناذها استنق وتركنا يوسف عن متاعنا فاكلة الذئب كانت  
بمن لنا ولو كنا صادقين فقل معنى من السباق في البري  
كانهم والواكنا استغلنا انهم في دليل معناه كنا سبتوه في البئر  
بنا السبق عدوا وتركنا يوسف في حطبنا وما في رجلنا فاكلة الذئب  
وليفر واحدنا حاضر او حده اليه وحده فاكلة وما انصرف  
لنا لفرط حجبك ليوسف في ملك الابدان كنا صادقين فيا خبرك  
ههنا معنى قوله وما انت محسب لنا ولو كنا صادقين في قال الله ادا  
صبره **قوله** وجاؤا على مصبه يدم كذب معني يدم كذب  
يظوب منه فاحرز اللفظ على المصدر واصيب معنى يظوب يدم  
الذي كذب ههنا طرقتهم اذا جاء في الصفه ومعني الابدان  
هو يوسف اجزاء ومصدا لظوه يدم سخله ذلها وحج عليهم ان  
عنوا القصر فقولوا عنه فلما زى يعقوب القصر حجا والرائ  
الله ماعند الذئب حلياه وقيل الابدان التي ظهرت في مصر  
لوسلان احدها من ان الغنم وجدوا به فارتد بصيرة اهذه احدي  
الان المعزاة والثالث اسم قد القصر من حزن فقلت فينا  
الذي ظهر ليوسف انه وصدة ه والثالث الذي خرج اذ اولى يوسف  
لا شرب كان القصر حجا غير مروت **قوله** قال  
سوت لهم القصر امر اصبر جميل والله المستعان علما  
يعقوب الصبر جميل هو الشرب النفس وارفع الاله حبر استرا

وبعدته واسرى صبر جليل. وقبل صبره مبتلا حبه مجذوف على صدر  
وقصر جليل اولى من ان يخرج الذر السابع الى هذا السجل  
في عصره فالساعة ينشحو الى طول السرير صرا حبل  
وحلا ما ينسج في سر والفقير في عصره السمر بعد ما في لسه ودره  
الحمر انفسهم امرا واصفهمها واطعموا منها والعصر اوكي في  
واسعها في ملكة علم ما وصفوه في قوله من رجات سبابة فارسلوا  
وان دهره والى دلوه السبابة حبل السبابة في لسانه مازد  
الطنز في العازد الدنظية لما اصحابه والادراك في الدلو في البر  
معناه وجات والمالك في كماله الناحية التي كانت في طرحة يوسف  
فيها فارسلوا من طلب اليها ما واتي سحبا الوايز من السراي  
كان يوسف في السراي في دلوه في الجرد ودره الرواية ان  
توفي لما رأى الدلو على وجهه من سيرة في سيرة في هذا العلم بها  
ان الوايز المبري في دلوه في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
ان السراي في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
ما حله في السراي في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
على ما ومن سبابة القائل في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
وبعد لسته احوه في سبابة في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
سبابة يوسف في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
السجون على السبابة في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
ما اعظم ما هو فيه في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
على بعد وقوع الغنة في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
الى وحل كنهه في سبابة في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله

وكذلك كان في سبابة في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
من جافان خد في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
لان يداد ويزداد القصد لو قيل السيف في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
ولهذا قال عليه السلام في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
يشهدون في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
لقد علم ان كان عالما في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
واستراى في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
وكاين في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
في الزوايا في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
عدا وما ورتوها وناوكانوا في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
لنبلغ اوقته وهاهنا في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
بعض ذلك المكان الذي في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
يوسف في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
ذلك زهاد ترفقه في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
في جميع ما فعلوه ما كثر ما حكي في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
الى سامنا في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
الغنى في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
اؤاد الانبياء في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
يوسف في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
كثير ما عو في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
اسمعنا في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
هذه في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله  
في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله الناحية في كماله



عليهم السلام زحماء جسد ولا عطف ولا ده من عائلهم تكسب والمعض على  
مال الله الرسول من لزمه والزمنا شدة واليه من ذل الراسية لا يعبر  
حتى يكونوا الجسد بعينهم وهم فقه الاحكام شفاؤا في اكله عليه وغبار  
الافان وحان سيف على عضودنا ولنا تحاده في الله لو شدة كرام طاهر  
الله الذين على به ولا اخرج من الضيق الى الامان فان ايلد على عهدهم  
حي لا حوز عليهم هذا وما حكي الله في ولاذ عتوب على عيب من ذلك  
قالوا النبوة بعد ما لا تنكوا ذلك اذ احاز في قبح مثل ما حكي الله في  
معتوب يصلح للنسوة فلم يستعذ فوج ما وقع في ذلك العن من الذين  
حزبوا من اكله ليس وصفهم في القساوه عتوب في هذا وصفه السعد  
ومحاصمه فاطمه عليها السلام القوم فطاهره في ذلك لاجل ان الاسباب  
التي حوزت مشهوره وفيه غيره لمن وصف **الرجل احمه** وقال الذين  
من عتوب امراته اكرمي نواه **هـ** ولما حوزت سيف في مصر فاقى جوي  
الى العزيز الذي كان ملك مصر طلب للشرافا عتوب استراه وقالوا  
رامزاته اكرمي نواه فالتمس في اللغة موضع المقام وهذا في اللغة  
عبارة عن الاكرام والعبر والاحسان ليه **وهو له حل اتمه عسى** به  
او حجه ولده من العزيز العبد في مولده لها اكرمي واحسن اليه  
انه لسع به وقاؤه اتمه عده ولده اتم له من لا ولا **هو له حل**  
وكذا في مضاف يوسف في الارض فاعلم من تولى الاحاديث **هـ** وحده  
السعد في مولده ولد له سبه المرحوم في الارض الموفق الذي لا حجه  
نصر الاسان في فاضله في تامين لهلاك واخرج من كل حال والا  
في قوله ولعله يجوز على معنى السلام المتقدم على بعد من ذلك في حجه  
في نماز ولعله في تامل الاجا **بـ** **هو له حل** **اتمه** والله اعلم بالصواب

اكرم الناس اعلون **هـ** معناه والله قادر على امره من غير ان يمنعه  
ما يعي لما تزيده بل يعي ما تزيده فهو **هـ** ومن معناه والله عايب على امر  
يوسف والكتاية راحته الى يوسف يدبره له ويحاط به وحفظه وكر  
ان اكرام الناس اعلون وجهه اكرم في ذلك **نوله حل اتمه** ولما بلغ اثنا  
عشاه حكما وعلموا ذلك فحزوا في الحزن في المزايا بالاسد كذا في القوه  
عند بعض أهل اللغة والعلم وهو من حيز ثمان عشرة منه الى ميسرة  
وقيل من عتوب الى ميسرة ومن لا شدة بلا من عتوب الى ميسرة منه **هـ**  
ومعنى الاية ولما بع يوسف عليه السلام في السوء وبلغ المبلغ الذي دفعه  
اعطاه النبوة اعناه اكرمه والعلم في ذيل المزايا اكرمه ها هنا هو  
القول الفصل الذي يدعوا اليه بعلم **هـ** وقيل هو اكرمه على الناس  
وقيل اعناه اكرمه في فعله بالالطاف ثم من ان الذي اعطاه يوسف  
عليه السلام كان من سني المعطى وكثيره اجزا وان ذلك حرام كان  
محمدا مثل يوسف عليه السلام **هـ** **هو له حل** **اتمه** وراودته التي هو في منها  
عن نفسه وعلقت الابواب وقالت هيئت لك المزاود المطالبين في  
هيئت لك فعال التخليق كثير الاخلاق والمباغدة في الشان **هـ** لطف  
هت لك موصوع للذكر **هـ** وان في الوحيد والجميع فيه سواء ومعنى ذلك  
المرآة العزيز طلبت يوسف للخلو بها وانزلت بغير الابواب  
ونكته له الى اذ عول اليه **نوله حل اتمه** قال معاذ الله انه رزى  
احسن منواي له اذ علم الطامون **هـ** معناه في عود عباد الله ان  
احسن في ما دعوت اليه فاعصم الله من ذلك فدل ان الاية على المرآة  
طلبته منه العباد وانما عصبوا امتنع وشيخي زمان ذلك صرحا  
في هذه البيوت **هـ** من حوز على يوسف خلاف ذلك اطل عهده لا نبيا وكذب

بالفراق ومعنى ان ذى الحسنة نكح فل المزايا ان يوسف كان  
العزير ملك الحكم لان الرب في القدر هو الملك وانه احسن ثواب  
واحسن اجر سطر من زرع سرى وقيل فصل العلماء  
لجمل ان يكون اذا لم يكن له سطر على ملكه على حقيقته  
احسن مثواه والغرض من طول مقامه ثم قال ومن كان طامعا  
لا يظفر ما يكون للعزير عبد الله واوله نعيم ولقد همت به  
يها لولا ان زاي زهان زاده فالعزير يبيع قارسه من غير دخول  
فيه ها كرى كانت اكره همتها الا ان المزايا فارتدت كرك العزم  
عليه ولم يعزم يوسف لئلا يدرك ذلك من غش السوء والحق  
ان عزير انما المخلصين فاحذر الا يبيع من الحق وانزال السهر  
الناول والرب يفتح هذا ان قوله نعيم وقد همت بها طلاق الله  
من عزير ان شرطه وقوله يها لولا ان زاي زهان زاده  
هو يوسف صل على عليه والشرط وهو ما بينه ان كان يها  
لولا وشد الزهان لكان دفع منه الهز لكنه لما زاي الزهان  
بع منه زاده مثله هذا اولها ان بعد شتم المورع وروا  
وسمى زاده الحيا والالفه فقولوا ان الجبا بدل علم انه اسير  
الشتم ولولا ان الستمه والعضد العلم المزايا بالهزهاها القوا  
وخان ذلك احد منها اسبى صاحبه والسوء من فعل الله على  
ان زاي المزايا لما لم يعلت همتها غلب يوسف صل على عليه  
وصبها صا نحو مجودا وخوزن اللعان فقال همت بذلك  
انعامه ولم يعزم عليه اذا كثرت دواعيه الى ذلك التي بعد  
ان يكون هو يوسف على هذا الوجه ولوا الزهان لما كان يوسف

سلى على الخطا الزهراهاها هو اللطف الذى لا حيلة بسعصر  
الاسا عليه لاسيما واللطف هو ما يعزى الى امرى عمده الى جعل حيوى  
حسنا وورثك فح ما جعل الله لطفه وافق على العبد ذلك اللطف  
سمى يوسف وقد مر الاصل في هذا الباب في غير موضع وفل فهدا  
الرهان وجوه احدها انه زاي صورته معقوب علمه السهر وهو  
عاصر على انما زايه الله واليهما مهدا زايه على هذا الحسن  
وجامع من المستحسن في الله تعالى الملك وقيل ان يسمع البنا  
يا يوسف انت حكوت في الايام وعل على السفهاه وقيل الزهان  
هو الذي اعل ما ع انما من العراب وعصب الله ذكرا وارب  
ما دعى ليه وهذا اذ اجمع الى لطف الذي كزناه وهو اوفى بالوعد  
واصحا لان على تلك الحجة انما احاطت قاجحه وقوله عن الله  
كذلك نصرة وعبد السوء والحق انما عزير انما المخلص  
الحناز عوا واستيقا الباب فوت فمضمين درو والحق  
سيدها الذي الباب الاستيقا طلب السق الى التي معناه ان  
يوسف ملك الزاه اسبقا فسا زح الى ان التت الخرج مشاعره  
اتين بعدوا انما اسبق الى ما قصد وخزوت الزاه يوسف  
من درو فل هذا علم ان يوسف كان شيق وحده العزير الذي هو  
الملك على الباب الذي اسبقا اليه وروا قال فاجاز ان  
ازاي ما لك يسوا الا ان نحن او عدا اليه معناه ان المزايا ادعت  
على يوسف انه زاده على نفسها وقصدها الفاحشة وحكمت  
لحزاس بعد ان استبعد من العزير ان يعصا حكمت انما السق  
او العراب اليه وروا قال هي زاده عن نفسى وسعد شاه

من اهلها ان جاء فيه قد من في مصر قد من الكاذب وان  
 كان مصغه قد من برت وجهه وهو من الصلايين في معناه ان يورد  
 ان كان دعواها وقلد الخوف عليها فخرى من يوسف و من المراه فلو  
 من كمين اذا ان افعل الى الغاضبي فاستبدخ العزير الشاهد فمسيه لكونه  
 شفا به من المراه المراه ما كان من مراه يوسف وصد وخواه و  
 ما حكى الله بقوله ان كان مصغه قد من مراه يوسف ومعناه شبد  
 هاهنا حكر وورد في التوايه ان صبيا في المهد من قز باهذه المراه  
 حكر باطقت الابه به وكان ذلك معجزه انهم قال الله تعالى على يعقوب  
 او يوسف صل لتخلفها و فير كان هذا الشاهد في حال احكام  
 فقال انظر الى القيص وقل انظر الى القيص فان كان القيص  
 من قبل القيص والمراه صادقة وان كان من دونه فوسف صادق  
 وهي صادق وان لم يكن في قوله ان كان في مصغه للشروط على جهه القيص  
 المعنى لذى بوجوب غيره لا على وجه الشك واهلذى كونه قد من  
 الاستدلال **قوله** فلما راي مصغه قد من دونه قال انظر الى  
 ان كيد من عظيم ومعناه فلما راي ان العزير القيص قد قد من  
 عز في صورته الامم وتبعها وقال امزاته انه من كيد من ان كيد الله  
 لعظيمه فعمل ان يكون هو البره من زوايا العين فيكون راي القيص على كيد  
 البهيمة من القيد وخرق وخرق ان كان المراه بالورس هاهنا معنى  
 على هذا الوجه كونه لما القيد والصمير في قوله انما عايد على ما عايد  
 من الخبز على بعد راي الخبز الذي ادعاه من بكره وخورس كونه  
 الى السرا الذي بعد ذكره فان بذلك يوسف عليه السلام كان معقدا  
 و قد من حاشه يوسف اعرض عن هذا واعتبرك لذتلك الكتب

الى طيفر في معناه ما ظهر من بره يوسف وناظره خا اذ عي عليه كان  
 قيل له سبيد لعا خا من قلم من لغوا يوسف اعرض هذا على مع  
 اجعلته من ماصه وغنه وجهك ولا تذكره و وصل المراه لما طيفر  
 خبايا اسعق راي **قوله** انما خا ص وناظره الى طيفر في الخا  
 لغوا ليدخل على يوسف كما فعل ان عيكر واما خا خا من قوله **حلي**  
 وقار شوه في المراه اسراء العزير واورهاها عن عبيته ومعناه فلما  
 مشا خبرها في مصر وانما عيكر بعدا عن مراه مصر ما فعلت عيكرها  
**قوله** فلما سمعت يوسف من رسله ليس في معناه فلما بلغ  
 القيد الى الناجيه ووجداه من دونه لك اعلم ان السقا سقا  
 وفير قد سعيها جاء معاد من راي راي راي و هو با حور من  
 سعيها كبر و هو وسما وانما المراه في قها ب **قوله** طريق الرسد لها  
 سنا و **قوله** فلما سمعت يوسف من رسله ليس في معناه فلما بلغ  
 الى امراه العزير ان الساق من مل مصر منها وعينها وبعيرها ما  
 فلما راي ان قها بعد رها ما رسلت العزير مستعجبا ما من  
 للصابق فاجبنا وحضرنا **قوله** من اسما واعيد له من قها  
 مع اعندت الحذف وهيات وهو من العناد ويطيحه اعيدت في  
 اسم الالف فقط المتكامل الموضع الذي سعى عليه وهو الترق  
 الذي سعى عليه وما اسببه وروى متخا **قوله** وصل المتكامل  
 لا في وهذا اجل ان صح في اللغة **قوله** حاشه وانت فلما اجده  
 من عيكرها معناه را عيطت ذلك احده سكنيا لمقطع ما لافكه  
 التي من منها البهيمة وناولها ان يهرق **قوله** انه وناولها حرج  
 عليه لئلا انما كبره ووطعن ادر من وناولها ان يهرق ما هذا

طباب

ف

صاح



بشرا هذا الملك فخره معناه وامرت انزاه العزير بواسطة  
ان يخرج من البيت ليملك النسوة ليطرن ليد ويترن فلما خرج  
وناسدا كبريته معناه عطشه وحلمه ولحن من حمله وحين  
وولن جاس له من بها عزال البشركا له وجروح الحار عن  
العاية العناده والحاله المعهودة وعلنا هذا امر البشركا  
هو الاملك فخره فدا هذا اعلم ان لغوم اعقدوا الملك فخره  
احسن واحال الخارج عن اعادة العناده في الشز ومن اخبر  
بهذا اللفظ على ان الملك افضل الناس من الشز احطوا لذلك  
الفضل بفصل الثواب في هذا واراد في الجاهل لا مشا كلين الا بغير  
وبيل اكثر من عن جف في الشاعرة في ثاق الساعه اطهار  
واما في النساء اذا كن من حسان الهم واسمير في المعزوفات عينا  
اللغة وبيل اكبر من ام في الشاعرة بصفلا والحار  
اذا ما ران الحار في قفاره مهن وانزل في المرفاه فارح  
في اللغة هذا او ما ذكر في المصنفه ساء حصل من شبه ما اعطه  
واسمير في شز بعل ما حل ليس في الحار الهم بصور  
ما وليس فاما شوم فلا عمل في الشاعرة سوى حها  
ما هذان مستوان هرق البوتار في ما ما كنك ان جاذن وان  
خلت من ما وحفي اذا افيتت عوض هرقوله من شمر فلا ذلك لان  
لمتنى فيه ولقد رادته عن نفسه فاسمير معناه لما رادته  
العزير مهن تلك الحاله العجيبه اظهرت لهن شزها وافتت  
يوسف على السرا عاز مشبه وقالت لهن معندة عالمها عنه  
هذا هو الذي لمتنى على محبت له وسلم اليه وكنت طالبا بالظلم

اللسان الزحاح فامتنع والباطل عني فاما من تبه واطلبه  
فيه امرت بحسبدها فانه وادار له بدل هذا علم انها كانت  
ما في علم الحاله والى لم يقطع طبعها عنه بعد ما حرق في  
ولكن فامتنع الصاعرة في الاثام انه منور السون في شجبان  
يكون حاكم في الوقف حانه في الواصل في الاعته وصقلى  
حين العسائره العتيق ما عبد السطراف المد فاعبده معناه فاجرت  
وشرح قال في الشز احب اليه ما يدعوى اليه معناه ان يوسف لما سمع  
بهدها قال اعنا الى الله فلي ان السحر احب اليه مطاوعني  
لها فامتنعوني اليه من كونه في الفاحشه وانقل احب اليه وان لم  
كن محبا لما دعت اليه من المعصيه علم فقد نكوانك ما ان يده واجبه  
واحانه الحاشية ان في المحر اسرا واحمل ان يكون له اذنه اشار  
السحر المحر الذي فيه اشد من الشز في ما عيل طبعي اليه لمن لم يميل الطبع  
اليه الهلاك واما في الشز التي اعن الهلاك وكما سأل في توطيتي  
نفس على السحر احب اليه وبيل انما في تدعوني اليه على الحار لان  
دعوتيه مثله ما دعت اليه انزاه العزير في وقال انما في السلك  
لحظالي ما دعت اليه في كل ارحه من محل انزاه العزير في هذا  
الباب قوله علي والافضر في عني كد هرا صلب لهن ان كد ما كان  
اسفاق اصبر من الصبر وهو قما الهوى وصان مجرؤ وما لا نجا والشرط  
معناه ان يوسف والضرع الى الله ان ليصرف عني كد هرا يطمن  
الطاف صوت العزير ان من سيقو صعه الذي في الفاحشه فمذ لم اعقد  
السفر خلاف ما هو في وقت في بعض العلماء في الاثام في العلم انما  
صغر واحد من معصيه الله الا لطف لمن يوسف لولم يعلم ذلك على اعلم

يخرج من ان حمر من فليخرج منه فاسحاب له من نفس فاعلمه  
ان يوا السبح العظم من الله تعالى ان اسحاب له عاد مقصود  
عنه كذا ان اذ العزن و تلك النسوة وهو ما كن يعونه اليهن  
الفاحشه فدلنا ان على من يوسف صل الله عليه انه لم يعمل الفاحشه  
ولم يقع منه ما وجب عصا الله واطعاع الوالي منه ومنه وذلك  
صدق دعواه وان لم يزوجها وارتعد البهاة والعجب من حاشي  
مع وصوح هذه الامات واما الدلالة على ان الله اعلمه السبل على  
اضافه الصالح والقوا حشر المير ولسر عجب من ان الله الذي هم اعدا  
بين النعمان يقولوا هذا او انما العجب من ان الله اعلمه ان  
يبرفول فيهم مثل هذه العظام واوه الامم وليت شعري الذي  
خالفهم عليه انكف من جهل النعمان يقولوا هذا او يعتقدوه او  
طلعت اب من جود كذا على رسول الله امر ان الله يدعوهم الى ذلك  
والله المستعان ومعنى السمع العليمها هنا بانها تسمع الزعا  
وعليها حلاضه في عايبه وترك اخلاصه وما يصلح للمجاهد  
او قسدها وقال بعض العلماء ان ما يبدى له بها في العلوي  
ان يكون هو قال ان الاجابة ان الله ثواب لقوله تعالى وما دعا  
الكاظمين في الاضداد ان يفتخروا من الله من بعد ما رآوا  
الايات لتسجنه حتى حين ومعناه ثم بد الله وظهر من بعد  
ما رآوا الايات التي حكى الله عنها في باب يوسف طهارة ثبات  
حسينه طهارة تلك الايات قد القى وسهاده الصبي وظهرت  
يوسف وقطع الشهاب البهيم فاعلم ان مصيرها بغير العمل والسجدة  
مذكرا من الموت لا لو كان فعل الموتى التي هي النسوة

لست منه والذي يوضح هذا قوله ثم دللوا ولم يعمل له من نسجه  
على هذا الوجه فالمكح منه متاعه لما اذ من الله وتصرف  
حتى على ان يعم او حبه من جن من عطفه فاصبه بفعل وحرون  
حزوف لا يترا فالحق الذي في هذه الايات والعاطفة كوقوله  
حزج النابض حتى الاميز والناصب كوقوله تعالى ان الله او  
وعذ الله والتي من جنه وفلانته اخو قوله سرح القوم حتى  
رئس سرح وقوله من جنه من جنه من الجن فسان والاحد هما ان اذان  
اعصر جزا او قلنا اخر من ان اى علم وفان سى جزا اكل لطيفة  
نبينا تاويله اننا من الحسن وعز في الزوايا ان العيين  
كانا على امير العزن اخرها كان صاحب طعانه فانى الله حمل الحزن  
موق في يده وان لطيفه انه من فاسعير يوسف زواها واسا  
عليه باكانا من ان من حسنة اهل السرى كان حسنة في السرى ان  
فان تحتهد في عماده ربنا او ما كان يدوي من ضا اهل السرى  
رعا لهم وعزى مصابهم وسلي جزهم ومن المظلم والصعب  
وسلوا شاكر في كك وقل معنوه لولها من الحسن في عبارة  
الوي لا كان عبر الزوايا العيزها في من التعبير والاول مدون  
فان لتأى بخلا وكان في ذلك لود سمون الملوكن شانا كان  
او سحا ومنه اعصر جزا اعصر عينا الحزن وقيل انه سلى  
جزا هو لعل سبه قال لا ياتى طاعافون فانه لا ياتى طاعافا وانه  
فلان ان شانه اجابه يوسف على سبانه عايم تعبير الزوايا تعبيرها  
طاعافا طاعافون فانه في منامها الا احزن فانا ويلمه النطفه  
اعلى ما يدل الزوايا ووزج القصص ان العزن من مصر

إذا اراد قبل الشا صنع طعاما معلوما وارسل به اليه وعلى هذا الوجه  
يكون معنى قوله لم يرق قانه في النقطه وهو في زمان يوسف صلى الله عليه  
عن العبي كان عيسى صلات الله عليه عجزه به وولده واستمر لما كان  
وماند حزنه في سوتر فعدت في الحواشي في تعبه اليه والى الاحسان  
لهذه الحزاهين في ما علمنا من الحق احد من الانبياء له بعد اهل البيت  
وطلب الخواص فاغاد الخاتم عليه سبحانه حقا ما حصل له من السوء بوجها  
الضامه اليه ومن له ان الله تعالى عليه ذلك حصه به وحمله عجزا  
له وهو معنى قوله ذلك ما علمنا من الحق احد من الانبياء في ذلك  
لا يؤمنون بالله وهو ما حزنه هم ما كوز في حد احكامه قول يوسف  
صلى الله عليه انه قال لما ان تركت طاعه فقه الانبياء في ذلك  
البعث بعد الموت والشئون بعده فاخترت صفتهم ونزوات من  
لهم وطعناهم في ذلك ما علمنا من الحق احد من الانبياء في ذلك  
والعصر العلى المدهم في حياهه بحقي قضاه بعضا في الدنيا واصلا  
من الامال من قوله تعالى فليقل وليد ما بعدل فاقابل بهذا كانه  
يذهب الى انسى من الله تعالى بحقي ما علمنا من الحق احد من الانبياء في ذلك  
اضاحا كايه قول يوسف انه قال لما اولى سعت دن ما في الدنيا  
والسوق ويعقوب عليه السلام في ذلك ما علمنا من الحق احد من الانبياء في ذلك  
على وجه من الوجوه ان لا يؤمنون بالله ولا بدينه ذلك من قصه  
عليه ان علمنا انبياء ومن صلح الناس في بعث النبي الويل  
مستتر ومنهذين وان كان اكثر الناس لا يسمعون ما علمنا  
الله به عليه ويصلح وقيل كان ما فعله الله تعالى فهو يصلح  
فضل الله العقاب له من حزنه من السرك والمعاصي وان كان

في الحزنه في ذلك العقل في ذلك ما علمنا من الحق احد من الانبياء في ذلك  
معنى قول حزنه ان الله اراد ان يعاقبه به يوسف بعد الاحباب  
الرجل الذي اسقى الماء له الحزن وحزنه ان لا يعقده  
الوحيه في الله تعالى انما على الحق في استعداء لسطر او تفكر  
املا في الله وحزنه ان الله انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
يدعون من ذلك الله صفا عجزه في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
كان واحد منهم ما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
ما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
وانا وكما انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
الله انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
والصالح في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
فانح من الغايه في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
عدون انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
منها ودلما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
بعد انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
لعن الله في الامن والى عماره والى انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
سركه انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
والنكر النابغاه من ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
احضا فسق في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
عجزه انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
حاله في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك  
له انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك انما في ذلك

جزا سوتى سقى سيدة السزاد وخل سيدة ذلك ليه واما الحز  
 الذى زالى ثم خل فوق زاسه حيز الصلح بقى مصلا احتياكم  
 الطم من زابيه <sup>نور</sup> <sup>نور</sup> وصلى الامن الذى فيه سعيها لكثر  
 العلم فولد فعلى الامن يدعى انما كان كثر حتى من الله اليه  
 وفيه امان في صفة الامن لا بد ورد في الخبر اكنز زواياكم ورد  
 انتهى عن سفيان الرويعي لا علم بالعجز وروى عن جعفر  
 عليه السلام قال اكنزوا وما كنز من اكنزوا استغنوا  
 وليجد الله كنزا ومن ادى زواياها لم يفلح عن سفيان ثلث  
 منزلات وفي عود بالله اعود ما عادت به ملائكة المقربون  
 واسما الله وعاد الصلح من شهور ويا لى زابيا  
 ان كنز في دنياي اخر في ثمرة الامور في باب الكرشية  
 وفي الخبر وقى الذى طرنا ناه منها اذكر في عند ربك  
 معنى الطرنا هنا العلم وقد سئل عن اللفظ في الدعاء  
 معنى العلم كونه على حاكيا من بوء كما به سمينه يوم القاه  
 اى طست لى ملاق حساسه معناه علمت لانه لا يجوز ان يكون  
 ذلك معنى الحوز ولان نظارته القرآن ومعناه ان يوسف  
 قال لى علمنا ناه منها اذكر في عند سيدك وما اكد  
 هذا على انه كان من المنسبين في ذلك الحق لو اياه لما قال هذا  
 وفيه ان الطرنا هنا هو على حقيقة الذى هو في القوم كذا  
 عليه هذا القليل ان الرويا الظن في وعاء عيزه في طرنا  
 زوايا الانبياء عليهم السلام فانها بين <sup>نور</sup> <sup>نور</sup> فاباه  
 السلطان في كنز به فليست في السبع سبع البصع

هو من الملائكة الى العشرة وقيل هو سبع سبعين فيل تسع سنين  
 والها التي في قوله فانساه قيل هي جمعها الى يوسف ان الشيطان  
 انساه ذكر العبري ناسفوا الله وما هو فيه حتى تقى السنين  
 صبع سنين ولم يعاد ما قاله الذى طرنا ناه منها ولم يذكره  
 بوساله ولا غير بقا فيس اجعلنى القتي لاجلي لى صارنا فينا  
 فسى الشامي ما وكنه يوسف ثمة لم يخرجهما العبري واما السبع طان  
 التي عاه اليها ولم يذكر في كى ان زالى للملك لروما ومن عاوا  
 لم يوسف يروى الملك كاس صبع سنين ورجل يوسف  
 حكى الله في قصته يوسف من يوسف عاوق اليه بالظف  
 وجدا وعطرتنه وهو العبري لى حصل الله به حتى اصغر واقيه اليه  
 بعد ان في عليه في السبع صبع من عرجوح السبع في <sup>نور</sup> <sup>نور</sup>  
 وقال الملك لى ان سبع نفقات سان كل من مع عاوس سبع سلافي  
 حصروا حراسا لك معناه ان الملك لى طوار عرجو زالى في ثمانية  
 سبع نفقات سان وسبع نفقات عاوس لى اكل الدقراة الثمان  
 وراى سبع سلافي حصروا في علمها سبع سلافي سلافي اطلعا  
 وحوله من ثمانية الملائكة اتوا في زوايا كنن للزوايا عرجو  
 معناه ان الملك قال للقوم الذين كانوا حصروا زوايا كنن  
 عالمنا ليعادوه <sup>نور</sup> <sup>نور</sup> والوا اصغاف احلام وما حرسوا  
 احلام بعالمك معناه ان القوم والوا الملائكة هذه الزوايا التي  
 زابها من احلام النائم احصفت لها من الزوايا لى مشهورها بضع  
 الحشيش التي تقسمها القاسم من الاعمال المقدان والصفحت مل  
 الظف من حبش والحكم ما يرى في المنام وسمى به لانها زابا

جاز عليه في قوله في "بعد ما حكم اي الشئ الكثير وجعل الله  
 تعالى روبا الملك سببا لخاص يوسف على حسن وجه ورائع  
 مزينة وحالده وهذا من لطيف تدبير الله تعالى في آيات عباده  
 المخلصين **قوله** **ح** **السنه** وقال الذي جاء منها وايد كثر عبد اميرانا  
 اسكنتمنا وملكه فان سلونك الرايا كان طلبك لذخرك وبهية المنفعة  
 والاستدكاره والامه ها هنا المديه والجند من الحكم واصنو  
 الامم في العدا الحما حده وقيل بعد امير بعد حين ومعناه ان الفرو  
 الذي خاضل العترة صان سافا العترة في السلون فاني اتيكم  
 ما يحجز البصر من بغير هذه الزوايا فذكر يوسف وما كان منه  
 في ما ولدته وياه وصاحبه **قوله** **ح** **يوسف** **ع** **الصدوق** ايضا  
 في سبع فزات سار يا حاكم سبع عفاف سبع سنبات خضر وان  
 يابسات **هـ** **علي** **رجع** **الى** **الناس** **ل** **لهم** **يعلمون** **في** **في** **الايام** **مكره**  
 وهو انما رسل ذلك الفتى فاني يوسف قال له يا يوسف الصدوق  
 وهو من حسن الجواز الكلام والصدق هو خير الصدوق ياكي  
 فاني الفتى بهذا الكفا على يوسف احاطا فهو لم يرد اليه  
 من صدقه ما افادته وغيره فقص عليه زوايا الماكرو وقال له  
 امنا في ذلك والي جمع الى الملك من خصمه ما تعني بليغ  
 تاويل ما خيره واصبره وقيل لما اتم اكلهم يعلم ان الملك  
 كانت حال الطمع والاسفاق وكان يطعمه ان يكون  
 وسفق ان لا يكون وكان المسقى في سكر من الامم وقد  
 يكون في بعض الاحوال السخ للذخيم ويكون في جمل الشك  
 المحاط فيه ما خاطبه وقد مد يد في سوره القدر طرول

ذلك **جمله** **علي** **قال** **هـ** **في** **سبع** **عشر** **سنة** **ابا** **اصل** **البر** **البر**  
 التالى والاسم ثم ان في الفعل بعد ذلك ابا زراعه متواليه  
 موفرا اعلم ان ذخيرة الزراعه **هـ** **في** **احصيه** **تم** **فدرو** **في** **سبيله**  
 الاول لا مانا كورك معناه احصيه ثم سبع سنين الذي زعموه  
 فذروه في سبيله كما هو الامم لافيه فدر ما حيا حولك ليله للاخل والعوت  
**وقيل** **هـ** **برما** **في** **من** **عبد** **ل** **يوسف** **سجد** **ا** **اكثر** **ما** **قد** **من** **المن** **الاول** **الاول**  
 تحصون اصل الحاصل في الحرازه معناه برما جمع سبع سنين بعد السبع  
 الاولى يكون سبع ذات جمهور وشده فاني تلك السنون على ما ذكره  
 من الفعل فلا سقى ابدكم من غيث الله سبع سنين وهذه عازده عن  
 الخبر وبالله خطوه وحصل السبع في السبع كاجل الناس ما كانوا  
 اجزوه حتى لم يبق من السبع اكل في السبع لهذا الوجه ومثله  
 القابل هناك ما يقره وسبعه ومثله وليذكر في الزوايا ومعناه  
 وان محرو في مراك نامي ليل **قوله** **ح** **السنه** **برما** **في** **من** **عبد** **ل** **يوسف** **سجد** **ا** **اكثر** **ما** **قد** **من** **المن** **الاول** **الاول**  
 مع حاشا الناس ومن بعضه وقيل يعطى على اللعين في العاف من  
 العوم لما لا يقدرون من اسع احوالها في اعطاء العلف من ليل العجبه  
 من هذا من غوث اي في واعوانه ومعناه برما في بعد تلك السنين  
 عام يكون فيه خلاص الناس وخاتمة الخط والشدته ولطف وعصرون  
 عناه عن النقص جانه قبل كثر الثمار والاعتناء في الحبوب في ذلك  
 الحما ويعطى الناس بهول الاعتناء في السمير والزيت وما شاكل ذلك  
 على حسب عادتهم واذا اعصر العنب في الماسن فله وخلافه وبعد ما عذر  
 من دعه ولو لم يخلق سرف كس كالعصار اما اعصار **قوله** **ح** **السنه**  
 وقال الملك استوفيه فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله ما مال

قوله سبع سنين  
 قوله سبع سنين  
 قوله سبع سنين

النسوة اللاتي فعلن بدس ن ذى بكدهن عليهن معناه لما وفد  
المرسل عليهن وباد قاصحا باحضرن واوسعت حصرتي واخر حوق  
السريخاء الرسول احزابا احدا من نسوة واحضا زواج الحلس ومثل يوسف  
عليه السلام ارجع الى سيدك فقل له احضر مجيئتك حتى يسأل النسوة اللاتي  
وطعن بدنهن بحدن جالهن حتى فعلن على مزاه ساجي وان حسيه  
ظلم وان الذي حدثت بكان من كيد النساء وان المتداعين يمشيدون  
وفورن عندهم واجطبك اذ اودن من سفت زينة فعلن حاشا ليدن ما ظلم  
عليهن منوه معناه ان الملكة النسوة فعلن من اذ اكر فعلن لهن ما شائتن  
حين ظلمتن من يوسف ما ظلمن زليخا وكف فعلن صوره الخال فاجبرن  
بها صديقان من حواجر حاشا ليدنوه من مزاد معاذ الله عنهما يوسف  
عما قدرون ومنه ليعز الفاحشة والبصا بها فامرتن صوغا مزاد  
بعد ذلك فمزا مزاد العز من الخاق واظهورت لصدق ورجع عدا  
عليه يوسف من سيمان لمو معني قوله قوله جل اسمه فمزا مزاد العز  
الان حصص الحق نازا اودن من عيشه لمعناه عسا يحوي اظهرت بعبدا  
اناز اودن من عيشه عليه السلام والصل الصادق عليه اصل حصص من الحق  
بكر حصصه اذ اسما صدف فاعرفت مزاد العز من حاسا وازات  
يوسف عليه السلام ما قد صدف وادع عليه ارا واكل نادونه الى الله  
وطلبت ذلك منه وانه استعصر واسع وادان صا وافيها والاسم  
معنا بلا فعلنه وقد كانت هذه المزاد ادعت عليه ارا اسفد  
فانك باجر من اذ اهلك سوا الا ان سجن او عداك البرودن  
يوسف حتى اودن في دال المزاد اذ اذ كانت مزاد العز من نسوة وند  
رؤوب من عيشه واستعصر وقاتل هذا النوع اناز اودن من عيشه

فاستعصر وقاتل هذا النوع نازا اودن من عيشه وادن من الصادق  
وقال تعالى كذالك صرغته السوء والجناس الله من عبادنا المخلصين فانت  
جال اظهرت هذا الامور واسفقت على عرض من بدس يوسف عليه السلام  
مع هذه البنات هين والادله والتمه المستعان وادن من ذلك علفان  
لما احب العلفان ليدن ما من كيد الخا حيين هذا احكاما وادن من  
صله ليدن عليه وان كان ما قد حكاها ليدن ما وادن من ذلك علفان ليدن ما  
المعنى اليك الله الطاهر في ذلك وهذا ما ليدن العز من في الدشول الى الملكة الطيب  
من الملكة عت عز حاشا السوء فعلن وادن من ذلك ليدن العز من ليدن  
احنه ما ليدن ليدن العز وادن من كيد الخا حيين معناه  
من هود وحاشا نكان حيز وما من ثواب ليدن على مسحقا لعقاب ومع  
الهدى الى طر من الحسد ما هنا وادن من سمنه وما اترى بقتن ان العز من ليدن  
بالسوا الامان حمرن ليدن من ليدن عفتن زعيم هذا الناصح حاشا  
قول يوسف فحاشا قال لما ظهرت مناته ونرا هنتن زعيم الى حال عيشه  
ودادعها نضرعا واستحاشا وادن من ذلك العز من ليدن فقال  
ولست ارى بقتن انها تدعوا الى خلاف الحكمة لان النفس تارخ الى  
السوا ليدن من هود القساخ ولست ارى بقتن عفتن عن منازعتها  
الى السوا وان كنت ليدن ليدن او عفا ما نارت الىه وقد نزل بقتن  
نا مزي كدي وتدعوا الى كدي من حده سهو في قال واليدن  
نا مزا بالسوا اما حمرن في معناه اما انما العز الله ليدن اللطف  
الذي غير الملطوف ليدن فعل الصبح عنده وادن من ذلك علفان ليدن ما  
الصفه وذلك ليدن الله الذي من الله وحلفا الزسوا ليدن وادن من  
فالا الملكة نسوة ما استخلص ليدن فلياك ليدن قال انك ليدن وادن من

يوسف في الارض سبوا منها حيث نشأ اهل البطرك الايام ان ماسهل  
به العول وحل في حمله اعطى القدر واما الله ورفق المانع له  
والبعث اخلاصا من الرجوع اليه ووجد السبعة في وكذلك لم يجمع  
كما اطمنا يوسف حيث طمنا من ان الله يخلق من حيث يحبنا  
يوسف في الارض سبوا منها حيث نشأ وحيث نشأ فهو عاز من  
سعد الملك نفاذ الامم واول من يصيب من حسان نشأ والصنيع  
احز المحبين معناه نبع علمنا من نشأ من عبادنا وهو مستوصف  
لله كما كانت العمة له اولامه وما حزن يحزن في ان من اى احسان  
مقرب به الى اى احسانه فبهما يصيب اعشدر حزنه واوله وقال  
عض العلم هذه الامم والاعلى هذا ان هذا التبر ثواب له وجزا اعلى  
صاعته واكره بعونه وانحاز الاخوة حزن للذين امنوا كانوا سقون  
وغيره لحن ان يكون الله على صدي الاعام عليه من عباد سق  
سيما من حزنه وفوق من ستم ولا حزن الاخوة حزن للذين امنوا كانوا  
سقون من هب الى ان يقدروا ذكره هو الثواب في حال معاه وثلاث  
الاخوة رحم الله الرمن الممنون من ابل لانا من هب الى ابل القول الاخوة  
فان معاه وثواب الاخوة حزن من الذي اوما نفعها وتوه حزن اسمه  
واخوه يوسف فذخلوا عليه وعزهم وهرب من حزنه ورد في القمه  
المنسب يحبه الى يوسف ونوع الجذب الى خط ولا كعبان وهو ما  
حزنه يوسف عنه السرة ناوله لوزا وبعض نالها الى مصر من ان  
من العز الى اخوة من ناحية كعبان واصل الانكا ان بعض الاخوة اذ هو  
اهل العز في ليس في القول فذكرت هذه الامم على الاخوة يوسف لم يلع  
المنسب يوسف نالها صا خاذا ذلك الملك نبوا من ملحمه حيث نشأ الامم

لم يبق معنا هـ اذ الملك قال من بعد ما بين له سره يوسف قال يا  
 نيا فعلك يا هني يوسف فاحذر صفوه لي في خالصه والاصح لارض طلت لوض  
 الشئ من شيا بها سر اكل اذ الملك ان يكون يوسف له خالصه  
 شئت في فعله لارض صفه صخر الملك وخلفه الملك له اكل ليو  
 له ما لم يبق من حزين لله وكذا عندنا من له ومساكنه في اعمال الاعمال  
 على حمران الارض ان حبيب غيرك معناه ان يوسف قال الملك بعد  
 كلمه ما اذ ان كلمه بعد مدحه وشا به عليه واستخا اصاياه  
 اذ عليه اذن ان حبيب وطلب من ان يوليها من رانده والافق الله  
 اللذان دخلت في الارض وجد اعزف الاصل في اليها من منها فضاء  
 قال جعلني على زمان في حبيب في غير ما في القاع على علي حيا  
 عن من لا سحبقها وعلى وجه المذللها وقصر على الصنف فيها  
 ان يوسف رسول الله عليه السلام لم يبق ان يكون خازن للعز  
 لحمار الدنيا وطلب معها العصفه وانما اذ ذلك صلاح عماد الله  
 ووضع الكهوف في موضعها التي راى عن مواضعها لظونها في ملك  
 واصحابه وعلى عهد الواحد اذ حج الله في الغزاعند والطبعين  
 ما انما اسولوا على الكهوف في موضعها عن مسجده في واسم حرمها  
 في ايامهم على احسن وجه واوصلوا الى بابها وهم من بابها  
 بالعزوف التي عن المنكر وقد اذ حج الله في زمانه  
 نصر عماد الله الى اذ بعثت عليه ليس من سجاد واحد وسنة  
 العزير وهكذا في حرمه الطرقة الى ايام معويه وبني مروان  
 العباسين واخذ الحسن بن عليهما سبل واخذ جماعة من ولد الله  
 من اولاد الطيمه وكل ذلك على هذا الوجه في حرمه وادركه

كما يبلغ ذلك لغيرنا انظر **ولو لم يكن** وناحه من غيرنا هم قال لئلا  
ما ذكر من اسحق بن ابراهيم بن ابي ابي بصير في اناحيث المتزين اصل  
الجهان فاحترق الناع الذي خلق من تلك المية معناه ولما شرح  
بوسف حوتها زهر الذي اجله جاني حصن وهو الطعام ولا  
اذا انصرف الى مصر بعد هذا فاحترقوا معهما اخا من اسحق بن  
معصم ادخلت مصر الكوفة الثانية وكان ذلك الاخ ابراهيم  
اخا يوسف بن ابي وانه كان اخاه من اسحق فاستاق يوسف له  
وان اذن يراه وان لم يره السبيل الى مصر وقال لم الاول  
الى نصفه الضيل او فيه ولا انقص وان من الطعام واكرامه  
الحج وفي رواية اخرى المزلين المزلين هو اصبح الشئ الى منزله وقد  
كون الشئ من لنا احدها الاول الى ان يفر من مصر في الادب  
وهو حجر الدرر فقل معنى المنزلة في مصر فقل في فاني  
ما نوني به فلا يبل لغيره في لا يفر من مصر معناه فان لم يفر من مصر  
لذي الشكر ان يملوه الى حصن في الاما يحترق الطعام ولا اقترع  
احسن الكرم فاحد المحه وخوفهم ليلاسكلوا على التواويبات  
الاخ وكثير امزه واحفاه ولم يفر عليه خوفا من ان يفر عليه  
ما استدراجله اصطر ابراهيم لما سبق منه في ذلك الى مصر  
اخرون في طريق سمرقند عينا باه وانما قالوا معناه  
قكو يوسف عليه السلام عن ختمه في ذلك وطلب من اسحاق  
يرسله معناه وانما اصبر وانه اليك ان رسله به معناه خرج الكوا  
منه على هذا الوجه لانهم قالوا ان ختمه يروى الى ما مشهور وهذا  
معنى قوله وانما قالوا في قوله **علي** ووالله المستند احوالنا

في حالهم لعلهم يعرفونها اذا اقبلوا الى اهلهم لعلهم يعرفونها  
معناه ان يوسف في اهلها انما لم يفر من مصر فوخت امه  
احملوا الصاعته من اهلها الى اهلها من مصر فوخت امه  
في حالهم ومعناه رويها ابراهيم بن عيسى ان شعز وابو والرجل  
هو الشئ المحذور من اهلها وخبره ومعنى اهلهم يعرفونها اذا رجوا  
الى وطنهم ولا يفر من مصر فوخت امه في حالهم يعرفونها اذا رجوا  
الناع ان يفر من مصر فوخت امه في حالهم يعرفونها اذا رجوا  
ان يكون من جوف مصر فوخت امه في حالهم يعرفونها اذا رجوا  
طسدا اخاه من مصر فوخت امه في حالهم يعرفونها اذا رجوا  
اسمهم قالوا يا انا منع من الصيل فان يفر معانا اخا ناحتل وانا  
لما وطوك معناه اسمهم في حالهم يعرفونها اذا رجوا  
يا انا منع من الصير ان رجعنا الى مصر ولم يفر من مصر فوخت امه  
في حالهم يعرفونها اذا رجوا في حالهم يعرفونها اذا رجوا  
نظر واحد من كل عبر وشعزوا من الصيل الذي ان اذوه والاقول  
هو الوجه الاول وقوله نكتا جوابا في يفر من مصر فوخت امه  
جوابا لامر محذور من اهلها فوخت امه في حالهم يعرفونها اذا رجوا  
اخا ناعنا في كل بعير وخرج افظون له **ولو لم يكن** والاصل  
امض عليه لا كما امض عليه في حبيبه فوخت امه في حالهم يعرفونها اذا رجوا  
الشئ في لبيبة لا كما امض عليه في الولد لا كما امض عليه في حبيبه  
يوسف في قبل فوخت امه في حالهم يعرفونها اذا رجوا  
حوايه الى اسحق بن ابراهيم في حالهم يعرفونها اذا رجوا  
معناه ان يعقوب عليه السلام في حالهم يعرفونها اذا رجوا

القائل رحمه في كذبنا عظم من كذب معاها والفرق بين من حافظ  
 ومن من حفظ ان الاضافه يدل على انهم قد حافظوا وليس كذلك  
 المعنى والفرق بين من يحسن والحال هو ان يحسن ان لا يلدخلك  
 وليس كذلك المعنى لا يرجع الى من يحفظ امره من الملكة عليه السلام  
 ويواصل حفظا فهو متاعهم وحرر وانصاعتم زدت الله معاها  
 ولما انصرفوا الى بلادهم ووطنهم ونحوها من اوطانهم واخرى حروبا  
 نصاعتم الى حملوها الى مصر فزحاهم في كل اسمعالي ما بانا معي  
 هذه نصاعتم زدت البناء فلو لم يهاجروا من ههنا كما هم  
 قالوا لا يهملوا طلب وانك ما تخرج من ربح المتاع ولا وفيل فخرج  
 النبي عليه السلام ما سعى احب ما تاتي به من ربحه الخشب عليه  
 نصاعتم زدت ايمانهم في ربحه ونحوها ههنا وكهه اخا وادرا  
 كبل بعد ذلك كبل لسببه غلامان الطاهر منزه واماره عناده الا  
 استوى الطاهر وحمل من يد ابيه ورجلهم فالواحد الذي حنن  
 به كسايه يحتاج ان يصرفه الى كبل غير ليكون كثيرا في قبلي  
 سيرة ههنا على من خيل لنا **وواصل اسم** قال زلت سلمه معقوبي  
 نوبه في موثقا من الله لنا حتى ان الا ان يحاط بكم معاها ان يعقوبه  
 البشير والنبينا في اسمي معكم اخا من ايمان حتى خلفوا الله  
 وتوكلوا الامر على النبي صلى الله عليه وسلم ما مع الى العقده انكم لم ينفوا  
 وانصرفوا سبي حتى تاتوا به واسمى من ذلك الا ان  
 يحاط بكم لا ملكه وبعث جاد يعرض لهم او من عليهم  
 فلهتهم واما قال موثقا من الله تاملت طلب منها الله  
 وموضع الا ان يحاط من الاعراب نصت فعلى لمعول على الله

الى الاحاط بكم في قول الله في قوله موثقا من الله على ما نقول  
 وكيل معاها هذا هو ما يطلب من غير من العهد والسنن لهم  
 ابوهم الله في انما نقول كمن في الكبر في الغايما لندست وعدا ما كيد الامم  
 الذي طلبتم من الله في قوله لا يلدخلك من احد ولا دخلا  
 من ابواب مفترقة وما من من يحسن في الله في معاها قال بعض العلماء  
 بنها من الرجلين في قوله لا يلدخلك من احد ولا دخلا من ابواب مفترقة  
 وزدت الاحاط من قوله صلى الله عليه وسلم في قوله لا يلدخلك من احد ولا دخلا  
 ذلك انه خاف عليهم من الناس في قوله لا يلدخلك من احد ولا دخلا  
 وسده بطنهم بعد من على فلهذا جوفان من على ملكه في قوله لا يلدخلك من احد ولا دخلا  
 وما عني عنكم من الله في قوله لا يلدخلك من احد ولا دخلا  
 فليست كل الملكة جالوس معاها وما يكون من حشر الله فيكم وليس في  
 احاط في دفعه وليس احاط الله عليه في كل من عليه وليس في كل  
 المتكلم معاها وان كل على الله ومفوض امري اليه وفي هذه  
 الامم ضروريه في كبر احد هاتين نحل الله امره او اياه ما سعى  
 اذا دخلوا مصر ولا دخلوها جميعين ولما ان في الفرق حكم  
 بالغن لما امرهم به والثالث ما يكون في معلوم الله ان يكون  
 لا بد من كونه فان الاحقر ان منه حيسن والثالث ان يعين  
 والحسد اصلا توثقه ولما قال يعقوب لسيدنا في الرابع  
 ان خطابه في كذا لافعا طبا نابل الاعيان والافتقار في قوله  
 ولما دخلوا من حيث امرهم ما كان فيهم عهد من الله في قوله معاها  
 ولما دخلوا في يعقوب صر على الجدة الذي امرهم به ابوهم ما كان فيهم  
 عنهم من الله في قوله لا يلدخلك من احد ولا دخلا  
 الاحاط من يعقوب في صاها معاها

ما كان يعقوب عليه السلام يرفع عنهم شيئا ما فاضى الله به واما  
 امرهم لم يجدوا كانت في نفس يعقوب مضيئة كاجرة وفي يداؤخره  
 من خوف العيون الحسيرة نول حاتم واسمته غلاما علمناه وقاله  
 امره واولاده كان عن علم ووصو يعقوب هذا ههنا يا اعلم تر عينا في  
 التمشك في العلم من حكمة الله تست من علم على الجهل واما علم على  
 علم العلمنا واوله من ولكن اخترنا التسمية لعلمه من معناه واخر  
 التسمية فان علمه على علمه من علمه واما علمه على يوسف واوله  
 اخاه قال في تاج الحقائق لا يمشي الا في العلم والاسماء الحسنى والاسماء  
 معناه ولما جعلوا من مصر ورجلوا في يوسف صلى الله عليه واله  
 واوله معه ولا حرم وعرفوا انه اخوه فاحراز العلم من وان كان ذلك  
 علمه لا حرم من اسم واوله من كان حوزان العلم ان الذي كله هو  
 قيل ان الحارث بن الصواع مع ربه بعد اياه انه اخوه ان ذلك  
 هو ما به من وقيل ان اعني ما اخوت من اخوت حجت اليها الفاعل  
 الاول اقرب ثم ان ذلك والآخر في الحق بالعلمه وطريقه في العلم  
 فلما جعل من اخوته من جعل في السقاية في رجل اخيه معناه لما في من  
 محبته وحق وقت سرته جعل السقاية التي كان في السقاية  
 الطعارة في رجل اخيه الذي له واما معناه واصل السقاية الا ان الله  
 سمع منه والمزاد من صواع الماء كان ملك مشرقه واوله واوله  
 كان من مصر قبل من ذهب جعل في ذلك الوقت محالا الطعارة واوله  
 واوله من ذلك انما العز السقاية في وقت في بعض العلم العيون  
 قاله الخبره واوله غيره في العاقلة التي فيها الحارث بن يوسف  
 علمه من اخوته السقاية في ذلك الحبيب كل امر الله تعالى واوله

وسفان يقولوا له انما نسا فتواي انما نادى امر بها المخلون  
بالطعام لا بقدر الصواع انما نادى امر على طاهره كبحر  
فما على علم طوبى لهم من خضع سفل على سلم امره وان على امر سفلون  
ذلك قوله على والوا والوا عليهم باذ الله وقدره معناه ان احوه كلف  
افوا عليهم وقالوا له يا الله يعقود منكم انما انما صواع والحراره  
المرحى قالوا بعد صواع الملك لم حاسب بعير وانا بعير  
ومن صواع الله فليحمل بعير من الطعام وقال المظفر عن الجمع  
وانا ضم من الجوز ذلك وجعل في زعيم قوله الله قالوا الله بعد ضم  
ما حنا القسبة الارض وما كانا سائر من الله قسمة حازي  
القسمة الله ولما حاز الركب ان التباين من بدل من بدل او او او او  
بدل من البيا فصعد عن الضربة سائر الالبه محموت فها هو حق  
ما فيه هو اسم الله تعالى ومعناه ان اخوه يوسف قالوا له فليتم  
انا حنا القسبة وسنا من اهل الشربة وكان كل سائر على  
ساده من بعد ما لا تهم وشده توفهم على الا حوز عا طيه وطر  
جعل علامه صلاح امرهم زبدوا الصاعه التي وجدوا في رحالهم وهذا  
المنوع على السراق قوله على والوا فحازوا ان حاز كاذن معناه  
ان التوكير والواله ان طهرت السرقه عليهم وكثير كاذن من فائتم وراى  
مساهصم فحازوا السارق عندهم وفيل حاز ان يكون في ذلك  
الجموع على سرج بني من الله تعالى وميل حاز ان يكون ذلك على  
عاده المدي في اهل النجيات الحاصل العباد و قوله على والوا حازوا من  
وحده تحله وهو حازوا كذلك حازوا لطا من والوا حازوا او حاز  
من حبة الصواع تحله وهو حازوا عندنا حازوا عندكم ومن كان

من غدا تهمون سبوا الشانق وقيد بعد ان في الاعزاء الال  
خزاه الا ستر قاف من مبر في حله هذه الجزاؤه وكون سدا  
ثانيا والفا جزاؤه واحد جيون ومن هاهنا حمل جهن احمدا  
عنه الذك ان قيل جزاؤه الذي وح في حله ستر قاف والى على  
كانه ميل الجزا السرقاب وحده في حل سدا اننا فالجود في حله جزاؤه  
استرقاقا ثم قالوا من ظلمني جزاؤه من اني اذ اوله اثم فدا اثم  
بل وعاجيه ثم استرق جهن وعاجيه ومعناه ان الظالم للصواع  
والعقش على حاله ادا با وعشر قفل وعاجيه ثم استرق جهن وعاجيه  
احيه فالها التي في استرق جهن عده على السقايه وقيل عاده على  
الصواع والصواع دخر ووثق عليه في حله ذلك كذا لو سدا  
حان لما حذاخه في ذلك الملك الا ان نشأ الله والصيد العوض  
للغظ وقيل العوض للضم في حقيقه وقد نهد اخيرا احمدا  
ما لا يراه من حله احمدا احمدا الذي حكموا به في البان  
وما كان لو سدا جزاؤه في عاده الملك حرا من سرق الا ان نشأ  
الله انه لا يرد ذلك حله والبال عليه في حله على اسم ترفع در جاتين  
نشأ معناه ترفعها ما يرفع وجه الصواع في يوح المراءيه  
وقيل كان على عليه معناه وهو ترك على يعمل عليه وهو الله  
العلم بما سرق العلم وقيل حله هو وهو موقوف على علم من نهد  
العلم وقد نهد الله العلم من حله احمدا وهو اعلم بذلك ما من ظلم  
وقيل حله هو ان سرق وهو سرق الخ لمن قبل معاداة  
احده لو سدا فلو ان سرق نهد افقد كات اراج سرق اضا  
هذا وهو باي يوسف حله الله عليه وزوي في الزوايا ان يوسف

١٠ موضع وجالط الفخ في النعنة الواحدة وجميع انتم موضع المصير  
والخوف والمنحى واجيد جات القزبات لعلها في الواحدة قوله  
حياء اذا هاهنا الجميع وهو في الشاعير اذا اذاما العز  
حياوا حية واحلف القور احلفا ان هذا هنا في حية  
والحي يبيده **قوله** احلف اسم قال كمن علموا اوله اكره احد  
عليكم نفا من الله ومن بعد ما فطرهم في يوم من وعاء ان احلف  
الاخوه قال لهم هذا هو وود في الزوايا انهم اكره من سنا دارم  
وقيل ان سموا اخبرهم في العقلاء والعلماء من انهم الربيع الى اكر  
احدا منكم حذر ان يساء معكم كما اخذها حين خرجت  
معناه معلنا ما فعلنا بعزينا وبمصيرنا **قوله** بعض الحزن في  
ما قيل يصيب قوله تعلوا على نبي من الربيع الى بعض طم في يوسف  
والعزيب المصير ترك البصر في الامن ابو حقه وفي عزه ارفع  
الابتداء حيزه من قبله في صلبه ما وضع له من الاعتراف بالاسرار  
تقع موقع اسم عزيب **قوله** فلن اروح الارض حتى اذن الله  
او يحكم القدي وهو حيز ايا كمين معناه انك قد لم ما اروح من كمين  
هذا الابدان الى ارحم وارز من قبل الله وهو خير ايا كمين **قوله**  
المعشيت لا اذ بل هو كمينه ارحم وبعثها ما ارحم من ارحم ارحم  
ابيه الى عليه **قوله** قبل ان يرحل من العز من قبله يرحل الى ذلك  
هو فاما كمين المرحل من العز في العز في العز **قوله** ارحم  
الى ارحم يقولوا بانان من سترق وما سبنا الا ما علمنا وما كمين  
حافظ معناه انك ارحم ارحم الى ارحم واسترحم الله ارحم  
التي طهرت في موارثك سترق على ما طهرت من ارحم وما شهدنا الا ما علمنا

١١ **قوله** احلف لنا العز في الاعتراف باطن الامن في الشرق وما افوك ك  
بها من ارحم ما كمينه **قوله** انك سترق وهذا معناه وما  
كما العز حيا طم **قوله** في المشد يد على معناه قد في الشرق  
**قوله** ارحم واسئل القزيب التي كما فيها والعز التي ارحم فيها والاصا  
معناه واسئل القزيب التي كما فيها والعز التي ارحم فيها والاصا  
ما من ارحم القزيب احب اليك بعد ما قلنا واسئل القزيب التي كما فيها  
ايضا حيز ارحم من مصير ارحم ما قلنا وتنت لك في الاصل ارحم  
**قوله** **قوله** قال بل سوتك السحر امر ارحم حيز في التسوية القزيب وقيل  
التسهيل وقيل هو حيز في النفس ما يطع فيه معناه زنت كل السحر  
انما في قزيب قزيب حيز معناه امر في صير واز مع لانه حيز ولو كان امر الا صلب  
كول الشاعير **قوله** سلكوا الى على طول البصر صبرا حيزا مكلنا بسترنا ارحم  
على انك انما سحر جميعا انه هو العليل في حيزه **قوله** قل ان ارحم  
عليك في ما قل سكر لحوه ووسل الذي ارحم بالاحسان سطر الاذن  
القد ارحم وحكم الله ارحم فيه ومعناه حيز العلم ها هنا انما العلم  
بكثرة في حيزه في قدر ارحم وصدا في حيزه وبكثرة في حيزه  
حيزا انما كمينه في حيزه في حيزه **قوله** ارحم ونور عينا وقال  
باسم على يوسف **قوله** ارحم يوسف عليه السلام واركيا اسف معناه  
وارحم ما حيز الحلال محرم النبا الا اسف النبا الا اسف على معناه  
الساكن الى ارحم في حيزه كان في ارحم يابف قال لوق وقيل  
**قوله** **قوله** واستعت عينا من ارحم وهو حيزه معناه وصار  
الساكن في عينا من عينا حيزه وركب على يوسف **قوله** ارحم  
وهو ارحم مسيح الحزن في قلبه وكما سكر الى عيزه **قوله** ارحم



افى اعطىكم ربكم من الجاهل بقلنا انما استعاضوا بحزنهم الى استبدال  
نهرهم بمصر عني فاطمة يوم كثر بلاهم في العزوة ولم يفرحوا به  
متنبا قاط الا في وقت ما وضع فيه من راسه على باب له في الله  
وكان في حنان من راسه عصب وحملة والذين وضع على طوقه ونعل  
وبوضع وقت فطانه مع عني عني وقا في جمع في تلك فلما اكشف عن العنق  
وتراى لغزوه الى ان اشبهت كواكب صفاء وعرف هو عليه نفس الراس  
فقال لهم هلموا الى هذه فاكملنا ما كنا نكمله من راسه عليه السلام  
تأملوا انسابا لم يجر على عليه السلام تعرفت عن واهتدى له  
ما في الهمم فحسبوا من يوسف واجيدوا في سائر طالع النسي احاسه  
ووالله هذا الخلافة على ان يعقوب عليه السلام حاشا من الحزن الذي  
جئتم على طلبها وبلك الامانة التي راها على طمأنينة يوسف وجاه  
هات في جملة الاجياء **والجمل** امره لا ساسوا من روح الله الهامان  
من روح الله الا القوم الكافرون والزوج والفرج لعنه واحد وجهه  
من الزوج الثبات في فاعده الله والزاج من راسه لا ساس من روح الله  
الزافرون لله فاقبل اذا كان في راسه من روح الله  
فكيف يجوز في هذا خلاف القول انه لا ساس من روح الله في حاله  
الزافرون الذي لا يعز ولا الله والخلافة ما يخرج على وجهه اعطى على  
روح الله فكل كلام من معناه ما مضيه يعرف من فيه من العرف  
الله اسس من روح الله ولا شأن في كونه على التعليل في حله  
الفاصول على الجملة وهو حاشا في فلاحه لا قالوا انما العز منسا  
واهلنا انصروا حيا ساعا غير مرادة الصر سوا الجاهل والخا  
افعليه وقبل الرد بالتي لا توحدا لا ما لو كسبه وتسل من حاه كاسبا

عنه فاقدر في الجاهل في بعدتها الهزده على الوجه الذي امر  
به ابو جحش في حله على يوسف فقالوا يا ابا العز منسا واهلنا انصروا  
وحاشا ساعا قبله في حله **فاوف لنا الخيل** وصدق علنا  
ان الله حزن المصطفى في معنا وان لا يعقوب سألوا ان يعزق  
عليه والاصغر من راسه ما جلود في الضاعه والصدق لخطا الصيرة  
بالصدق عليه اذا الخطاء وصدق اذا اخذ الصدقة من حيث عليه  
وسا الصدقة وهو اعلم الحياء المصدقات ذكرنا ان الله على حزن ولا  
يعقوب الله قالوا ابو يوسف في سائر الله ثبيل لمصطفى وحزن  
احسن كرا وان في حله في الصدقة خلا لله وحزنا ما عليه في  
سائر الاميا عليه السلام وسال لسائر القطع على ان الصدقة كانت  
حزنا على سائر الاميا وهاتى بتمه الاميد ليل قاطع ولا دليل واما  
فطعن على حزنه على ان رسول الله صلى الله عليه واله للدليل الذي قام  
لنا عليه فيكون الصدقة خلا لله سألوا اياه وكون النواكيات  
حزنا ما عليه فسالوا ان بعض المصطفى من السعة الذي كان ليطاوعه  
ذلك الوقت **وهو حاشا** في حله على راسه يوسف واجيه اذا انتم  
جاهلوك **فيل جاهدنا الله** حاشا لاقصبت التوسخ على ما فعلوا  
به من القايدي في سائر ما اقرمه عليه وهو له به وكره ما فعلوا  
ناجيه من العز بصدق ما في حله حاشا من اسد واهلنا فاعلموا من الكفا  
معنى حاشا في حله **لا يكفرنا** في حله واحدا منهم الا كلام المتكلم  
المعترف وغيره وانما انتم جاهلون من حاشا في حله ان ما فعلوا كان  
ذلك اقر منهم في حاله باهم في حله اليه كانت حاشا في حله  
العصاة في حله واهلنا في حله هذا الكلام لله حاشا واما كونا



عليه السلام فاعلموا ان يسوع ابن مريم هو المسيح الموعود  
جهنم السقف اسما فاعلموا ان يسوع ابن مريم هو المسيح الموعود  
الفرعونيه وقيل كان عند من هذا المذهب في زمانه في اليوم  
ذكره في الصواب في هذه القبوله انك لا تترك القدر  
قل ان احب البشر ان يذبحوا في وجهه فان تفضلوا  
البشر على ان يذبحوا في وجهه فافهموا ان البشر  
معنى ان يذبحوا في وجهه فافهموا ان البشر  
وقيل كان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
عن وجهه فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
مضيا ولما رآه ان يذبح في وجهه فافهموا ان البشر  
رويا يوسف ما اعلموه وهذا الذي طيز في الامم العجيب في من ذلك  
ان اذ يد اى اعلم من ان يذبح في وجهه فافهموا ان البشر  
اليها يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
انما رآه ان يذبح في وجهه فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
ولما رآه ان يذبح في وجهه فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
قالوا يا انا لا نعرفك فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
اعتدوا في الامم فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
المحضره فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
رايا حظه فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
المعظمه فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
العظمه فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
حيثه فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر

وقد ورد في التوراه ان يعقوب عليه السلام اخذ الزنا الى بيت ابنته يقول  
هو اسعفو كذا في التوراه ان يعقوب عليه السلام اخذ الزنا الى بيت ابنته يقول  
خز الى البيت المحمده قال ان يعقوب في دعواه ان يعقوب عليه السلام اخذ الزنا الى بيت ابنته يقول  
فلما رآه اعلم يوسف ان يعقوب عليه السلام اخذ الزنا الى بيت ابنته يقول  
الى اهل مصر واجاوه ان يعقوب عليه السلام اخذ الزنا الى بيت ابنته يقول  
يد له حوله على يوسف عليه السلام اخذ الزنا الى بيت ابنته يقول  
اخوته واهل بيته وخز معاه الى مصر فلما رآه قال لهم ارجعوا الى مصر  
فان الله قد سمع صراخكم فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
ليكونوا يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
خالده في وجهه فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
الوجه الاحمر لان وجهه الاول تسميها كذا فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
العظمه فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
ذبح من الامم فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
فان الله يذبح في وجهه فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
والوايه يذبح في وجهه فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
عليه السلام فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
فان الله يذبح في وجهه فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
انصتها عليكم فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
من السخره فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
فان الله يذبح في وجهه فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
عليه السلام فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر  
فان الله يذبح في وجهه فافهموا ان البشر يذبحون في وجهه فافهموا ان البشر

انما احبوه فهو من العيب الذي لا يعلم الا الله تعالى وجعله دليلاً  
على عدمه بخلافه <sup>في الدنيا</sup> ومكرهم ابو سفيان والفاخر في غايه  
الحج ومسل هو احسان في امره حتى القوه في احب ما حوّه وعلوا جمع  
ما حكى الله فيهم <sup>في الدنيا</sup> وما اكرم الناس <sup>في الدنيا</sup> حتى صفت موسى في  
صحة هذا اسد له عليه السلام وكان قد اخذ له من امره باعترافه انما  
حامد هو الله <sup>في الدنيا</sup> لا اله الا الله والفسك منه وفاسد ما له الكرم  
الناس بعد الله <sup>في الدنيا</sup> انما الباطل والفاخر <sup>في الدنيا</sup> ، فعلم ما فيه من  
وان وجه على الله استنداعا وهو الذي من الله اتباعهم سواهم  
في الدنيا على انفسهم <sup>في الدنيا</sup> ووساوتهم في الدنيا <sup>في الدنيا</sup> ، <sup>في الدنيا</sup> وما ساء  
تسلسل احزان فهو تاديبهم ليعلموا في معناه واستمر احزانهم في  
الله اسفا فاسلهم في الدنيا <sup>في الدنيا</sup> فحسب ما لا يعلم ما تدعون اليه  
لكن غرضه من هذا التبع وجانب من ردا عبيد الى الله ما ساء من  
امانه لئلا يكون للعال <sup>في الدنيا</sup> وحضه له وسهاو لسانه وحقا  
<sup>في الدنيا</sup> وكان من حيث سمواته <sup>في الدنيا</sup> من عزه على ما هم  
عليها معصون معه <sup>في الدنيا</sup> من عزه في الدنيا <sup>في الدنيا</sup> فاحسب  
للعبد الا انما <sup>في الدنيا</sup> ومعنى <sup>في الدنيا</sup> وكبره <sup>في الدنيا</sup> ما ساء منها الله تعالى في  
السوات <sup>في الدنيا</sup> والافرن او احسان العجز الخلق بما وقصروا فيها وعلو  
السموات <sup>في الدنيا</sup> الا في حياقه ومدينه فادرك اعلى حكما لا سبيبه  
خلق ولا سبوتهم وهم شاهده <sup>في الدنيا</sup> او لا يعصرون بها ولا يكرزون  
بها وقد قال الله تعالى وجعلنا الباسف محفوطا <sup>في الدنيا</sup> على انما  
مفوضه <sup>في الدنيا</sup> وحل في ذلك <sup>في الدنيا</sup> وان من ملكهم الله من الامم لا يبي  
لنبيده <sup>في الدنيا</sup> اقال اول سبوت <sup>في الدنيا</sup> في الاصل <sup>في الدنيا</sup> معصرو كيف كان عايله من

ان عاجده اياهم الواسع على فعله ان تكبو هو اول من ان الذي  
لطيف الشا الله في العلم الحكيم معناه ان لطيف التدبير على  
مصالح عبادهم حكمه في افعاله انما يسل فهو على السبل انما ان  
تاويل الرواسكون في حاله ان روبا ما يبين من اسد يكون صادفهم  
كادما انما وقعت في حال الصبي وطول العسه وشدة المحنة وحيالهم  
ما يقع القسلي وقيز ذات المدة من الروبا وما يلها ان عينه في  
ما من سكره فيزي ما في شدة سبه وهو الا جمع <sup>في الدنيا</sup> من من في سب  
الملك عليه من اول الاحاد <sup>في الدنيا</sup> هذه العجز في من سب على فعله  
له في الاحاد احسان <sup>في الدنيا</sup> ارفع في الامور <sup>في الدنيا</sup> ما حزن حزاوه <sup>في الدنيا</sup> وفي الدنيا  
بوسه عليه لئلا يفر <sup>في الدنيا</sup> ما يما <sup>في الدنيا</sup> ما في عليمه <sup>في الدنيا</sup> في مقتضى من  
وعلى <sup>في الدنيا</sup> اول الزوامع <sup>في الدنيا</sup> التي من <sup>في الدنيا</sup> في الجهر <sup>في الدنيا</sup> وقول العلي <sup>في الدنيا</sup>  
فاطر السموات <sup>في الدنيا</sup> الا في <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup> في هذا الشا مشه  
التي له ومعناه ما حاق في السموات <sup>في الدنيا</sup> الا في مدعا الهامس <sup>في الدنيا</sup> اصل  
اسد عها من اسد الخي سيد <sup>في الدنيا</sup> احترى ومد من اموتى على <sup>في الدنيا</sup>  
الحكمة في الدنيا <sup>في الدنيا</sup> والافرن <sup>في الدنيا</sup> في نوفي <sup>في الدنيا</sup> مستل <sup>في الدنيا</sup> واخفى الصالحا  
معناه اجعل في لطفا <sup>في الدنيا</sup> في شدة <sup>في الدنيا</sup> بما في في الدنيا <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup>  
في زمره الامم عليه السلام <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup>  
ذلك من ما العيب <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup>  
والاحسان <sup>في الدنيا</sup> ومعناه ان الذي <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup>  
الذي <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup>  
اجعل امرهم <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup>  
وقت مضى <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup> في الدنيا <sup>في الدنيا</sup>

كان عا قباله من قبله ونظام ذلك من في القوت في قوله  
وما يؤمن من أكثره بالله الا هم مشركون في ما سألهم الاوقات في العباد  
وقيل ما يؤمن أكثره من الاوقات ما لا يلقه قلبه وحلق السواد  
والارض الا هم مشركون في عباد الله والوقت قد كتم الله عنهم ذلك بقوله  
ومن سألهم من جلتهم لقول الله وقيل في كل كتاب فيهم ما من شر خط  
قال الله على خذ اعليهم ووسلهم لهم وموتون في كل كتاب فيهم ما من شر خط  
وكانوا امنوا مؤمنين كقرن محمد صلى الله عليه وآله  
من عذاب الله واثامهم الساعية بعدوه واستعزوا في الفاسية تاخا لثمة المنة  
اشي ما ساطها عليهم ومعناه ومن لا مان على نفسيه من عذاب الله  
ان يعنائه وما امان الساعية بعدته كصف نفسه ان يعنائه  
بالله ورسوله وهذا هو العلم بعوض القيام عليه واول من  
سئل اذ عول الله على نصيره انا ومن اتبعني في الشيل في اللغة  
لفظه ويدكر في الشاعر فلا بعد وحل في اناس فصيح بالا  
لكل السيلام والخطاب في هذه الاية ليسا محمد صلى الله عليه وآله  
امره الله على ان يقول لهم ان الله يدعوكم اليه هو من لا يسلوا والش  
التي ايت بها هم ديني وسبيلا وانا اديكم اليه توحيد الله وانا ومن  
استغنى على نصيره وعوض ما تمسكتا به والاصرة العزف التي من  
الحق من الباطل دعاه الى الحق ودعاه ما لم يفيظ ودعاه ما في السبع  
له في قوله في الله وسكان الله وما انا من المشركين هذا قوله  
واية ان قوله في الله وقاله فعل سكان الله عز به الدعاء للمشركين  
واظهره الزا من المشركين وما انا من المشركين في قوله في الله  
الا في الامر في سكان الله ما انا من المصادد فلما اخذ في هذا العلم

من اضطر اخرج عن الرضا عن المؤمنين بذلك اخرج قوله وما  
اؤمن بالله من اكثره بالله الا هم مشركون في ما سألهم الاوقات في العباد  
مخرج الجواب في قوله في ما سألهم الاوقات في العباد  
بأنهم فعل الله في قوله في ما سألهم الاوقات في العباد  
من الملكية وما من الحق في قوله في ما سألهم الاوقات في العباد  
مضروا كيف كان عا قباله من قبله هذا حصل لهم وعنه على  
الاعتبار ان من الله فيهم ما من شر خط وقيل في كل كتاب فيهم ما من شر خط  
الزليل الذي يعول الله على نصيره انا ومن اتبعني في الشيل في اللغة  
لفظه ويدكر في الشاعر فلا بعد وحل في اناس فصيح بالا  
لكل السيلام والخطاب في هذه الاية ليسا محمد صلى الله عليه وآله  
امره الله على ان يقول لهم ان الله يدعوكم اليه هو من لا يسلوا والش  
التي ايت بها هم ديني وسبيلا وانا اديكم اليه توحيد الله وانا ومن  
استغنى على نصيره وعوض ما تمسكتا به والاصرة العزف التي من  
الحق من الباطل دعاه الى الحق ودعاه ما لم يفيظ ودعاه ما في السبع  
له في قوله في الله وسكان الله وما انا من المشركين هذا قوله  
واية ان قوله في الله وقاله فعل سكان الله عز به الدعاء للمشركين  
واظهره الزا من المشركين وما انا من المشركين في قوله في الله  
الا في الامر في سكان الله ما انا من المصادد فلما اخذ في هذا العلم

تسامح مع عبد الله من قبلنا ولا ننال الله ان يحيى من بعد الموت  
 من تاب واستحق العفو ومن تنذر ادعنا ذاب الله عنه سخطه  
 من عباده طاعة واذا اراد الله فهو مبسوفا فلما فرغ ذلك وما ينبغي  
 دو من بعد الى هذا وعدنا عابدين من رسلنا ان يكون  
 في مدينته بعد احطالنا ان يكون في مدينته فلا يدعوا اليه  
 فلقد كان في فضله غير ما في الجاهل العبد الى الله  
 والعباد ولها نظير ومعناه في وجه يوسف في اخوته غير للعباد  
 ما كان جدينا لقول معناه ويرى من اخوته جدينا لقول  
 بخير صا كما عهد اخاه وحده من المستورين وتوحيده ولكن بعد  
 الذي من بعد ومفضل في وجهه في وجهه من معناه ولكن بعد  
 فكذلك التي انزل من النور اذ في الحياه وسائر كمال الله وسائر الاحياء  
 الانبيا الماصين الامور التي في ايامهم وما اوحى الله تعالى اليهم  
 القرآن مع كونه مصدقا لما قبله فهو مفصل في كل شيء ودال على ما في  
 الموصلة لذلك في القرآن ذال الله ولغيره بشر فاعلمنا بالجز  
 لانهم صوابا وهما اسماء في وجهنا اعتبارا بعضهم هو ان  
 قد راعى اخرا يوسف بعد القام في الحب وجمع جميع ما ناله ما راعى  
 الله القادر على اعين من رضى الله عليه وله في العلمانية وما راعى  
 من ان يكون في الله رسولا الله في العلمانية وله في العلمانية  
 سورة يوسف ما مثل لاهها وعلمها اهلها وما ملكت عينه فيون الله  
 سكران فيكون اعطاه الفوه اليك بعد اهل السوء الى الله  
 وما كان بعد الله في مدينته وما في مدينته

و نحر السمن والقرب كل حرت لادن نحر المنيح المهيان  
حزوي مفسد من حرتها كسحرها اذنا والادماغ والمنا  
الحزبان ١١٤ الاجل الويل المصنوب لحدوث زوال قطاعه ورجع  
لنقد الحبل سجد ووفنا وحلاه فاجل له بالويل لمصر ويطرما  
والويل لشمس وبلعها عها وحدثت الالفه اللام في الشمس وان كانت  
واحد ١٧٧ في اسمها مع اربعة ادلو وحده ثلثا الخاف سببا وكر  
العن لخلق الله مثله احاف من اوتو كركه كركه كركه كركه كركه  
١٧٨ من بعض الايات لعلهم لم يأتوا في معنى بعض الايات  
وتبينها الكثر ويدل ان من لم يط المصحفي مصر واقفا مع لغير  
المعنى ما وجد من زجر في الحزم وهو الذي مر الاثر  
وحول فيها زجر وانشى وانها ١٥ المد البسط ومعناه ان الله تعالى  
سط الارض وجعل فيها جبالا ما من على وتاد الارض وجعل في الارض  
انهارا اجاز به والزجر جمع الزا سيد وهي الناسة تارة حل وسكن  
الهمزة على نهار وحسن من اصل الزجر التصل للقرن في اسم  
بعض في اللغة راجع من الناس اذ امير فاعلى الظهر والبصر الكثر  
والاشي والروط في الباشو اكلوا وخالصه ومعناه حده بهما ليس  
وصف من الباشو لان هذا السط قد زجر وزجر اذ بالذخون والاشي  
كقوله تعالى ما بينه واه من الاضاح من من المعز البش وبلد  
هذا على حمالنا لغيره المعز في المعش  
ان في ذلك كليات لغو مفسد في معنى ما في البش عيب الباش  
والنار عيب الليل ومن اجمع ما خلق الله من هذه الاسباب  
وعبر اول مفسد في عيونه ومولاه في الارض قطع بحاوات

وحات من اعناب في زرع و خيل صا اربع غير صنوان يسقى بار  
واحدة الصنوان الما اذ هو وهو القسلة تكون في اصل الخيل  
يقال ان ارجل الخيل في ارجل الصنوان و صنوان جمع صنوان وقيل  
الصنوان الحلات التي فيها واحدة وقيل الصنوان الجنازات  
واحدة ومعنى الاية في الما من قطع بحاوات ملاصقات قطعته  
ودفعه عنه وقيل ساسن وفيما اعناب وزرع و خيل ملاصقة  
واسقة هذه الزروع والمنا والكر واما واحدة في حركه ومطر  
عضا على بعض في ان الله في تلك الايات لغو يعتقدون ومعناه  
وقيل الله بعض هذه الاشياء بعض في الايات في ذلك  
لغو يعتقدون ومعناه وما خلق الله في الارض من الزرع  
الخير والكر وعلو الصا ما في وصفها والاشي وغير لمن طو  
بما يعتقد واستند ما في حجاب الله جل جلاله واذا استند  
باعتق صانعه وحالقه وما لكه وادته هذه الاية على طلاق دول  
من ايا الطبع والحاصية ما لو صح ما ذهب اليه لوجب اذا كان الارض  
والما واحدة الا بعد منها الاولون واحدة في سائر الاوان المحلقة  
فما وطعها ورجحتا ليل على الله فعل قادر زحناز بفعل ما ساسا  
على اى حمة نشاء وان مع عجب قولهم اذ كانا نارا انا  
في خلق جبرده فما ايا بهرح ودرم مبرج السوي صلي الله عليه وسلم  
سبعة عشر عمادهم ما ملك لهم صوا افعاء ودم الكفار لغيرهم  
غير بعد الامانة ونعادون فليز الشاه الحزمه مع علمه بالاشاه  
الاول وهذا الباب سبع العاقلان سائل وسفر  
لغيره واعمل عنه هو الحال هو هو انما اذا صار وانما ساعد

لن يصبروا الى ان ياتوا من الله من حيث لا يحتسبون وواعظوا الناس  
الى ان يولوا لهم ام يحوا من الله ما يجدون شهادتنا فيه كما ينبغي  
اليد وهذا مع قولنا في حكاية ابينا انا في حال حذر  
وقولنا **يولوا** اي يولوا الله في حذرنا من الله في الاعمال في اغنيته  
واولئك المحاسب لما زهر فيها حاله من الله في حذر العز في الاعمال  
ها هنا على طيق المسحاج ما قيل هو الا ان حذرنا من الله في الاعمال  
اعمالهم اعداء الرضا من حذرنا من الله في حذرنا من الله في الاعمال  
وجهد الحقيق وهو العذاب في النار كما قيل في الصفا جرد  
في النار معدون الاعلان **يولوا** اي يولوا الله في حذرنا من الله في الاعمال  
الحسنه ودرجته من علمه امتداد في حذرنا من الله في الاعمال  
واحد هاتين قال ثلث ما اعدته وانكسره من ما احبها اما  
اذا انقضت منه ومعناه هو ان الحقايق يظلمون صواب ما سوي  
من العذاب بل الاحسان الامثال هو ان انظار افكار الناس  
من نزل العذاب استسعاد الله وفي حذرنا من الله في الاعمال  
ثم احذر من قارنته على الفهم **يولوا** اي يولوا الله في حذرنا من الله في الاعمال  
والله يعلم ان احذر من نزل العذاب من طلبه متعاجلا في الاعمال  
واسمها واسمها استسعاد او **يولوا** اي يولوا الله في حذرنا من الله في الاعمال  
معناه يحذرون ما سوي من نزل العذاب واستسعاد  
فيعلموا انزل امثالهم من العذاب **يولوا** اي يولوا الله في حذرنا من الله في الاعمال  
لذا ومعناه للناس على طلبهم وان نزل العذاب في الاعمال  
يعزلهما الضم الذي فعلوها وطلوها ان يعيها بالثوبه وقل  
يعزلهما الصغره التي طلبها العشره وان كان عقابا يشدها

عصاه واحده ولم يبق من الله من حيث لا يحتسبون وواعظوا الناس  
الى ان يولوا لهم ام يحوا من الله ما يجدون شهادتنا فيه كما ينبغي  
اليد وهذا مع قولنا في حكاية ابينا انا في حال حذر  
وقولنا **يولوا** اي يولوا الله في حذرنا من الله في الاعمال في اغنيته  
واولئك المحاسب لما زهر فيها حاله من الله في حذر العز في الاعمال  
ها هنا على طيق المسحاج ما قيل هو الا ان حذرنا من الله في الاعمال  
اعمالهم اعداء الرضا من حذرنا من الله في حذرنا من الله في الاعمال  
وجهد الحقيق وهو العذاب في النار كما قيل في الصفا جرد  
في النار معدون الاعلان **يولوا** اي يولوا الله في حذرنا من الله في الاعمال  
الحسنه ودرجته من علمه امتداد في حذرنا من الله في الاعمال  
واحد هاتين قال ثلث ما اعدته وانكسره من ما احبها اما  
اذا انقضت منه ومعناه هو ان الحقايق يظلمون صواب ما سوي  
من العذاب بل الاحسان الامثال هو ان انظار افكار الناس  
من نزل العذاب استسعاد الله وفي حذرنا من الله في الاعمال  
ثم احذر من قارنته على الفهم **يولوا** اي يولوا الله في حذرنا من الله في الاعمال  
والله يعلم ان احذر من نزل العذاب من طلبه متعاجلا في الاعمال  
واسمها واسمها استسعاد او **يولوا** اي يولوا الله في حذرنا من الله في الاعمال  
معناه يحذرون ما سوي من نزل العذاب واستسعاد  
فيعلموا انزل امثالهم من العذاب **يولوا** اي يولوا الله في حذرنا من الله في الاعمال  
لذا ومعناه للناس على طلبهم وان نزل العذاب في الاعمال  
يعزلهما الضم الذي فعلوها وطلوها ان يعيها بالثوبه وقل  
يعزلهما الصغره التي طلبها العشره وان كان عقابا يشدها

من عندها وان اراد من حده مقدار في الاجل والرب  
وقوله اخر عالم العبد الشهاده فيل عالم معدور والموجود  
وقل العبد والستر والسهاده في العبدية قوله اخر العبد المعال  
مع العبد هو المصل المختص به في قدره بالاضافه اليه  
المعقود بما سئل الله كونه على منتهى الامداد وقيل المتعال في قوله  
عالم بقول المشركون وقيل في العبد المعال العظيم الشأن العبد  
المخلص المنزه على كل شيء وقوله في العبد من سائر القول  
جهت به ومن هو وسعي في الليل وشارب بالنداء في السائر الحارث  
الى امره سخره وقيل هو الشاكس سخره اي في مذهبه وقيل  
الظاهر من حقه كان منه وفيه الامان لله تعالى يعمل الاساطير  
تصرف احواله مسترا ومعلنا مستترا وسانا بالهار والستر  
والعلايه يواظب في الطهور من كاست هذه صفته من اخذ  
حزاهه على ما صنع معاو الذي حال العباد في الظاهر في الطغاف  
المسكي في الظاهر والجاهل بنطقه والصبر في نفسه في معلوم الله  
تعالى سواء الحق على من شق وقيل معنى وشارب بالهار مسترا بالما  
وهو جازم في الله وقال اسير في الوحش اذا دخل في كنانه في قوله  
لدي عفتان من من يد ومن خلفه خطون من من الله اصل العبد  
الساكن الذي حى عبيد نقال عبيد عبيد اذا اجاب بعد ما المعال  
الساكن في بعض بعضا كان احد من من الاخر والمزاوي والمعال  
في هذا النوع المليك علمه السبل ولا يملك الليل عبيد لا يملك النهار ولا يملك  
الليالي عبيد لا يملك الليل وقيل هو ان يملك الخلق عند صدور  
العجز عن هذا التواكل في قوله تعالى ان قول العجز كان مشهورا

ملك الملك وليه في قوله وعبد المعال الامرا والواد والقوا الاول  
هو الطاهر والصبر في قوله عابد علي من في قوله من سائر القول  
جهت بها اليه ومعناه عبيد من خطونه وقيل الصبر عابد علي  
اسم الله تعالى في قوله تعالى في سائر المعال ومعناه له رجاؤه  
وكانه ياكلون وقيل الصبر عابد علي اسم النوح في قوله تعالى في قوله  
ان من من معناه له الاول والثاني والتاويل الاول هو الاصح والثاني هو  
الوجه ومعنى خطونه من من العداي من الله فاقترعها هنا عام  
ان من من الصفات فصلا وهو مضاف بعض في العبد وهو كقول  
العاقل العبد وحيث كان في ذلك يدعاك في قوله ها هنا الست  
على البذل ان المليك خطونه من من الله ومن يسجد على كمال  
الطهر من حقه عجز عجزه وقيل خطونه من من الله من الجحش في قوله  
هو ان الله يعبر ما يقوم حقه يعبد واما بانفسهم معناه ان الله لا ينزل  
عبد من الامرا يعبد ان يعبد واعلم انفسهم بالعاصيه وطهره قوله تعالى  
ذلك ان الله لا يترك مغيرا يعمل له على فوجته يعبد واما بانفسهم ان  
الله الحون عليه المنافع والمضار والاعطايه يصبره ولا المنع فبعد ما  
يعلم من النعم وما يولي له المصالح في قوله فاذا اذ الله هو رجاؤه  
فان ذلك وما له من من الله معناه واذا اذ الله ان ينزل العباد  
هو هو وان يدعهم في ما يرفع ويشده بعد رجاؤه الحوزة ورفعه  
لا اذ الله ولا يولي من من الله معناه فذبح عنه عبد الله وفي الآية  
على الجحش فيما رجاؤه اليه من اجاز وعبد الطفال الطفال لانهم لم يعتبوا  
ما عسى من حق فقوم من من الله ونعمها في قوله هو الذي يركم  
الفرح وقوا وطعا ومنه النجاة المعال في قوله معناه من ذلك البرح وقول من

القدوس الى سدس سبع ابرون وطعاً في ثلث الميزل الجرد و  
وفي جوف المسافر من اده وطعاً في ثلث تبعه الزرع والانس  
والخنداع والجذوا وواحد في ثلثي سبب واليد على الخلو  
السحاب على الخلو منها وذاك ثلثها في ثلثي وسعي ابر  
نجده واليكنه حقه في الحبيص مضمده الخاف حقا هذه زكته  
حاله من الزرع بحسنه ويغني سعي الزرع من سعي ما في ثلث الماله  
على جوب صبر الله ووجوب حبه على نجه واهماله وضار الزرع من  
وجوبه لله وثلث سعي ما في ثلث الماله الذي هو في سعي الله وهذا  
اذا احتال زرع فهو الصواب ثلثين في ثلثي زرع ملك زرع السحاب هو  
ثلاث سعي وهو سعي الله فعل ما يدرك من عظمه الله فعله في  
الفسنح هو ما على الخلو من ثلث سعي الله حوا من ثلثي  
وهو على ثلثي زرع الصلح في ثلثي من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
نجده في ثلثي معناه ونصلته ا حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
والعبه وهو الكمال عباد الله الواحد من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
سعي حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
وقيل في ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
ما حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
فاهل حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
ابر الله حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
لذعه الحوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
لسلحاه وما هو ساعده في ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
وقيل حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي

لذعه حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
الضات الذين يدعون الا وثان كاجانهم في الذين يدعون اربابا  
والذين يدعون الله كاد في الذين يدعون لغير الله معصون عن حوا من ثلثي  
فاهل حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
نجده وهو الذين يدعونهم اسحبون لهم سعي الا كاسه كعبه  
من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
كاسه كعبه الى الماء فاهل حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
الثلث سعي ما في ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
الى صلاه معناه وما دعا وجر الى صباغ ودطلان وثوله حوا من ثلثي  
والله سعي من في السموات الارض طوعا وكرها قيل المومن سعي  
طوعا والظافر سعي كرها المسكين معناه ان السعي واجب لله  
وما في ثلثي سعي طوعا والخافه لوخذ ما للسعي كرها كانه سعي  
فاكله الحوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
والخافه حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
والظفر لله تعالى والطوع هو الاقبال للامن من قبل الله  
الغزة لقصته وهو الحوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي  
العدو والاصال الى الصلح جمع الظل والاصال جمع اصيل واصل جمع  
اصل وهو الغنة ومعناه سعي طلاله العدو والاصال اصيل  
والله الذي الغنة المصانع غير مصوع له الغزة والعدو وقيل سعي الله  
كواله الذي الغدة والعنة المصون من عافيه من عافيه من عافيه من عافيه  
من عافيه من عافيه من عافيه من عافيه من عافيه من عافيه من عافيه من عافيه  
الاصال والاصل السعي الذي هو المصون كتمل الاكل الحوا من ثلثي زرع حوا من ثلثي





على بعد هذه الكرامة لهم باصبر على ما في قوامه ما خجل من  
بعض المصداق ان يصبر ذكر وحور ان كون في الدنيا ان قيل بالبر  
ونواحي . والذين يعصون عهد الله في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
الله به ان يوصل ويعبدون في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
لما من الله بعد في الايام التي جعلها للمؤمنين في الدنيا ما اخبرهم من الخرافات  
في الجنة في هذا الايام التي جعلها للمؤمنين في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
الاعمال بالبر واللعنة وسواها من جهنم في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
والذين يعصون عهد الله بعد ان وفوا عليهم ما وعطوا ما اعطاه الله  
ان يوصل وامرهم بصلته وهذه الصفة صد الصفة التي تقدم ذكرها  
الله بصلته الزرق في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
صبوع هو نقص بسيط في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
الله . وهذا معنى الزرق في سورة الفرقان وعبرها هو الزرق في  
زرق بطلبك وزرق بطلبك هو سبطه ونصفه متعلقان بالمضام  
والله تعالى قد جعل السعد في الزرق في الزرع والمواشي والحيوانات وما  
من البوجه لمن شأ وهو الذي لمعول من حاله ان المصلحة له ان  
عليه ونصفه على من شأ وهو الذي لمعول من حاله ان المصلحة له ان  
ذلك في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
الامتناع عنه وفوقه ان يزل لذيها ونسبوا ما فيها وبها الاخرة  
وما الحيوة الدنيا في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
ويقولون من جفروا والوازل عليه امنين في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
الذين تاب من الله تعالى ان يواصل من الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
وما حذر من اه غير الايات التي جاء بها محمد صلى الله عليه واله وسلم على سبيل

البعث لم يستند بها جهره قالوا هذا القول جهلا امره بمران  
يقول لهم ان الله تعالى في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
من يات الله بالتأنيب استدل بها وليس من شأوه من نابل  
الله وتجع واستدل الله وتجع بها وقد شأوه الهداية  
والاصلا في اول سورة البقرة ما شأوه فيها الهداية هاهنا في الدنيا  
المودية الى طوبى الحق في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
عبد الله الى طوبى في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
من عتد الايمان في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
يا ذكر الله الا ذكر الله بطاير القلوب وصفاته تعالى هذه  
الله المؤمنين اسم الذين سخطوا بهم بذكر الله ومن ان كان  
بوسا الله في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
ان قاله وصفه في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
اذا ذكر الله وحلت قلوبهم في هذه الايام بالسحور والاطمان  
وهذا الاحتعان في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
الله وهذا الذي قد عطا الله لئن يطعن الله تعالى ان يقول  
ولكن يلوهم ان لموسى اذا ذكر الله وذكر عاقبة الله صاه وحلت  
لهم واذ اذكر من اسم الله للموسى طالت قلوبهم وسخت اذانهم  
يعرفوا من الفسهم معصيه وحور ان يكونوا من اهل تلك الصفة الله  
عقوب رجيم من الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
الله وعقابه فقد ذكر الله في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر  
صوى لهم وحسن اليه معنى طوى لهم ههنا بطاير العشر ومن  
صوى يحزه في الجنة وقيل هو ناسا لطايبه عز صفاته في الدنيا فمستأنف ومطعون بالبر

انما اطيع الامم الفرو وقيل عدا العترة ايطعوا بل المزمع وهو  
 الحنابلة فانهم قد اذنبوا في امير فحدثت من هذا  
 امر لسوا علمه الذي وجبنا اليك وفيهم ركون بل من قال بعض العلماء  
 حاشيت من احسن احوالهم والعزلة منه والعجالة والنزاهة  
 والترك منه ووجه السببه في قوله كذلك في ذلك العهد على ما روي  
 البهني في بعض علم من تقدم ذكره العوايب من المآل وهو قد  
 ارسلنا من اميركم ارسلنا الاميا عليه السلام ما كان الامر وقبلنا  
 حصن من الرمن ما هنا من حمل المشايقة في ذلك الجاهلية من سرف الوافق  
 الله ولا عرف الرمن في احوالها حكمي الله في راد اقبل الله الواحد والتميز  
 قالوا ما الرمن السعد لما نازعوا فيهم هو انما هو من رطل هو في الله  
 لا هو عليه نول في اليه مناب الله التوبة وامر من صل للشيء  
 ان يقول له ان الرمن الذي خففتم من بهونى ونحوه والهي والاذكر  
 له الا هو وانا اتوا عليه في امنى خلا واوقا ايسر في ذلك  
 فانا سمعت من الجبال وقطعت بين الارض وكل بالموت بل بعد الاستعجال  
 عظم الله على من الرمن او صعبته ما هنا وانه قال لو سئلت  
 بالقران اذا ترى علمنا ما من انواع الحجرة او سمعت به الارض او  
 به الموت لكان هذا القران في احوالنا تقدم من الله السلام عليه  
 وصل جوابه ولو ان قرانا سمعته الجبال لكان هذا القران لو قرانا  
 تفسير به الجبال لكان هذا القران لا عين لعظم شأنه وجامع حكمه حجة  
 وقيل يجوز ان يكون جوابه خففه ون بالقرن اقضا ما تقدم من الظلم  
 له وفي بعض النسخ بل هذا اعلم الله ليس في كلام الله عز وجل الذي  
 انزل على نبيه ما هو اعظم شأنه من انقران في ذلك من الله الامير

من عاها ان سمع ما نزل من آية من آياته من حسن الجوارح تقطع الاثر  
واجبا له في كل سنة من هذا الحزب فانه لله عز وجل ان لا يبدل  
عليه ولا يغيره سواء في حياته او بعد موته او في الدنيا او في الآخرة  
وهو الله الذي لا يورثه واما جميع الحقائق في دهرها <sup>نوح</sup> ١٢٠ الف سنة  
اموا ان لو شاء الله لغير الناس جميعا في معنى اهل سرهاها اهل العلم  
الذين امنوا ان لا يعلموا ان الله لا يكون ابنا من الله تعالى فانه لا يكون له  
من ان لا يكون فاحترى هذا الامر على العلم بوسعه ودها في الشاخرة  
اقول لاهل السعد والنعمة في العلم علما في انفسهم وهدم في العلم  
يعلموا وقيل معنى اهل العلم في العلم بقطع طريق من حلال هذه العلم  
والعلم بالشيء نوح بن الناس في الآخرة ومعنى اهل العلم الناس جميعا  
الذين اهلها في الآخرة الى الله او قيل معناه فلو شاء الله لغير الناس  
الذين في الآخرة ودار حزامته ابتداء لكنهم لم يزلوا الحنة ثوابا على اعمالهم  
والعلم عنهم ولو فعلوا ابتداء كان فضلا والحزب اعطاه <sup>نوح</sup> ١٢٠ الف سنة  
وانما في الآخرة فيهم واصبهم ماضوا فارتفع او قيل في سائر دارهم  
حقا في عبد الله ان الله لا يخلق له عاده اصل القارة النازلة التي  
تخرج بالقبعة ومعناه ولا رايها هو الكافر بارتسابهم الدعوات للشدة  
الصعبة في حق مخلقة لهم في الله ربحهم من الكفر ودعا الى الكفر  
لصبيهم ذلك في انفسهم واولادهم واعسى بهم وهذا امثل لمخلوق  
الله تعالى اهل حقه في امره سولا في صلته عليه السلام في حق المعاص  
واما علمهم في قومه ودينهم ومعنى قوله تعالى او قيل في سائر دارهم  
ومعناه او قيل ان لا يجد من سائر دارهم وبيل المزاج في قولهم في  
فقد الله انما في حقه وقيل انما في القبي <sup>نوح</sup> ١٢٠ الف سنة

يرسل من قبله في ما بين المدن صفة واد هذا السليل النور  
عما كان لطفاه من حفا زفر من حفا قومه قصره في هذا اكل في اياخ  
فاصير كاصرا ولوا العرم من الزنبل والاصية الاملا التاخر روهنا  
ما حمر معالده ومعناه امجدتهم في الدنيا ابعت عليهم مد مع  
رسلي انهم من نعمي واوكد عليهم الحجة فيما بينهم من حقن نور ولا  
فكيف فارعدا لك العقاب الهلاك لما اصبروا على كفرهم فانظروا في انار  
لنقلوا كذا في عفاي لهم من بين بقا من كل نفس اكسبت جعلوا الله  
سبحاه معناه امين هو قايما الله من في حرها اكسبت وحبره كخوف  
وبعد في اقمع هو قايما من قومه هذه الصفة ومن لخص بهذا الصفة  
الاصنام التي الخدوما الهند من وث الله وهو معني قوله وجعلوا الله حيا  
فكانوا في زمان مدينا اكل نفس وحاوطا لها وعليها ربحا والحق والله  
ان بعد لكسب هذه الصفة من دل سمعهم امر بسنة ملا ايل في الايام  
او رباطهم من العواك مع الله سمعهم ان حقونه من الايام التي هي صفات  
ثم انظر في اهل تدل صفاتهم على انه يجوز ان بعد ايام ثم رسل لهم  
ان انصفهم ما لا يصح ان نقلهم جوا الى الخايل ثم رسل لهم ان انصفهم  
على هذا القول من حبر رجوع الى حقيقته وهو ان سمعوا الهند في  
ان يكون لها صفة الا ليعيد وقيل رباطهم من لعلوا الذي نزل على ايام  
فاذا علموا ذلك تعلم نزل على ذلك حجة وحيفة يصح ان اتياها الله  
بل في اللزوم وادعهم وصدوا عن السبيل معناه من اللزوم  
مقصرهم وكذا ذلك عواهم من الخروا انفس حقا في تعلي في موضع اخر  
وزن لهم السطان اعماهم وفقد في موضع اخر ومن لهم  
السطان اعماهم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ومن صلى الله فانه اجاب معناه هاهنا من ضله الله ان حكم  
عليه الله ضال فلا سمعهم حبره اجاب انه اذا كان صالا من صفة بانه  
فاد لرغبته وقيل اصلا انهم من طرئ الخد الى طرئ النار وهو العقاب  
للاصية وقد ذكرت هذه في الوحيين في تفسير لفظ الصلابة في اول  
سورة البقرة في قوله تعالى من عذاب في ايجود الدنيا ولعذاب الاخرة  
اسق في ايجود الله من وانه عذاب لا تانيا لهم هولاء الله اامر  
وبعضهم امره المؤمنين معاد التهم واذا التهم وعذاب الاخرة  
هو عذابهم ولما هم بعد سمعهم عذاب الدنيا وعذاب الاخرة ومن  
ان عذاب الاخرة اسعد من الدنيا وان الله اعد لهم في الاخرة ملا وادعاب  
الله عنهم ولا دفع نفار في اللزوم في الشريعة وقايه وهو وافي ادمع  
عند وفقد في الله مثل الجنة التي وعد المقبولين في الدنيا والآخرة  
فانهم من هاهنا سمعهم وفي معناه صفة الجنة وسهولة تعلق الله  
النار الاعلى وخبر من الجنة كخوف في بقدرته مثل الجنة التي طعامنا  
ظن ونسرا لها حذر ووصونهما حذر وحدها حذر اجل مثل  
وقيل بقدرته صفة الحكمة التي وعد المقبولين صفة حسن جزي من عفاها  
البل ليا سمعهم من الجنة في ايامها وادعابهم وطلها معناه  
بانه قد ادم الاطراخ لها حاسر قطع النار الانسا من عفاها وكذا ذلك  
طلها وادعابهم من المزايا انما حاسر قطع من عفاها من النار  
الملك عفاي الذي انفقوا وعفاي الحاضر من النار معناه ملك  
الجنة عليه المنصور وما وادعابهم من من مصيرهم والشاكر من عفاها  
انهم النار يعودوا الله منها في ايامها من انساها لاختبار في حقها  
انهم لا يكون من الحروب من عفاها ومن معناه واما من هاهنا

والاجل يفرحون بما انزل اليك من لقوات فصان الفرج مضافا الى  
من آمن مراد الكتاب قيل اليهود والسكسار يفرحون بالانزال لك  
التي تصدقوا معيهم من انزل القرآن وهو على عباده التوسيع  
الذي عليه من نصر عهده وهو ما يفرحون به الكوفيين ما تحمى بعينه فانك  
بعض كور لقادع عابدين واصل الحزب الحارثي بعد ما لثا بنه بقر  
الحزب القوي فخرنا به وويل ان تنسرك العزى من عوامع اليهود على عوادته  
صل الله عليه وسلم والمسلمون واكثر القرآن لما بين ظلمات شرهم  
واليهود فترجوا من انزل القرآن اذ يات فينبض بصدق ما هم عليه وعلى  
قل انما انزلنا بعد الله وما استشرناه اليه يدعو اليه ما ابدى المات  
الرجوع والمصير على اب يوبى ويا ابا ذر جع انما الله على عبده على الله  
ان يقول لعل من في القرآن اريد عكر الحياتة وخالفني عبادته كما كلفني  
ويهيئ ان استشرته امرني بهاد من التشرية وترجي من جعفر  
الى المعاد للفضل والخير والحزب ارجل الله واذلك انزل احكام  
عن ما ولس استعنا هو امر بعد الذي حاك من العلي ما لك من الدين في  
واقف كوجهه التسبيح في قوله وكذا الله في نفسه ابو الجحام  
عزنا ما نزلنا كما نعالى الانعام على العباد وهو فقل سبي  
حما عزنا ما انزل الى من بعد من انما عليه المسلم واصل في  
القطع العزى على ما تدعو اليه الحجة والالام العزى فواك ان  
على ما اهل العزى في السلام ومنع قوله ولما استعنا هو امر  
تبعنا محمد وهو هو الصغار ومنه كتبت بلغ رسالي والى الله  
عليك العباد فطلبنا لمزناهم اسم فقلت لعذاب ولمجد  
داوقا للعذاب عنيك قد من يات عن مثل هذا الخطاب ان

الله عالى من حيث لا يدرك انما فعله من انزل لك من غير موضع فلاحه  
اعادته ها هنا قوله لعل من بعد من انزلنا من الله فليكن جعلنا له  
ارواحا وذنوبهم هذا في انزلنا من الله فليكن جعلنا له  
الحال به وحال من انزلنا من الله فليكن جعلنا له فليكن جعلنا له  
في طلب الامات حاكم حاكم فليكن جعلنا له فليكن جعلنا له  
انما انما لا باذن الله انزلنا من الله فليكن جعلنا له فليكن جعلنا له  
فناها وما كان الرسول في انزلنا من الله فليكن جعلنا له فليكن جعلنا له  
وطلبنا انزلنا من الله فليكن جعلنا له فليكن جعلنا له فليكن جعلنا له  
لما انما انزلنا من الله فليكن جعلنا له فليكن جعلنا له فليكن جعلنا له  
الى السفير عن اليهود عن انما علمه السبل والى الله على نفسه من  
المنقرات في معنى لكل انما انزلنا من الله فليكن جعلنا له فليكن جعلنا له  
ذلك من وقتته ومقداره واجل حاكم في وقتته وانما انزلنا من الله فليكن جعلنا له  
السكسار عليه السبل لست بمراد على ان بعد المشايخ والعوامات ما  
طال بما يكون ما لا يكون ان لو كان كمن يكون انما لا في عليه شئ  
انما انزلنا من الله فليكن جعلنا له فليكن جعلنا له فليكن جعلنا له  
وهو اجد هاجم الله ما انزلنا من الله فليكن جعلنا له فليكن جعلنا له  
وسم عليهم وكذلك يجوز ما انزلنا من الله فليكن جعلنا له فليكن جعلنا له  
من التوم عنهما والثاني انما انزلنا من الله فليكن جعلنا له فليكن جعلنا له  
من الاحكام وسعت ما على المصلحة في سانه وهو الناسخ والمنسوخ هو  
المنسوخ هو الناسخ والوجه السالك هو الحاكم والى الله  
للعن السعاده والسعاده من بعضه انما انزلنا من الله فليكن جعلنا له فليكن جعلنا له  
السعاده والسعاده من بعضه انما انزلنا من الله فليكن جعلنا له فليكن جعلنا له

فان صح القول الاول جمع جمعته الى ما ذكرنا من اعمال العباد وحي  
الله تعالى عن قواهم يقولون هرة النار فانما علمت علينا سقونا  
وكنا قوما ضالين بنا احضنا منافعنا فاعادنا لولا ان كانت السقاة  
لجعتنا ابتداء كما قال الجاهل من الحيرة والحشوة من غير ما حصل منه بل  
لقولهم وكنا قوما ضالين وقولهم انما علمت علينا سقونا  
الى احضارها فاعادنا قولنا لاننا انما علمت علينا سقونا لولا ان كانت  
السقاة لاجل ما فادنا لولا ان كانت السقاة لاجل ما فادنا  
اعترف منهم بانهم فعلوا الضلال وطمعوا في الشهوة والوجوه الرابع هو  
السقم بعد العافية والعافية بعد السقم وسبق الزور بعد الشبهة وبعد  
الزور بعد الصبر وما شاكل ذلك خزانة يدخل في الجواهر والامارات انما  
واصلها لا ياب ما قبلها اصلها انما هو الاصل الذي هو من الخزانة  
انما قيل الغل اكل كذا بفتح ك لانه من جملته اعمال العباد ومن الله  
تعالى انما هو ما شئت لئلا تشبهوه من هو ان المعصية تشبه بعد الله  
واست الحسنه بعد عملها وان كانت مسيئة في امر الكتاب قبل ذلك  
ليزنا بسخران صورته انهم يستعملونها بعد وفوعها انهم قد خالوا  
**وقوله** حل ائنه وعنده امر الكتاب له معناه اصل الكتاب وهو العلم  
الذي كمال الله فيه جميع ما يكون في وقيل ان سائر الكتب انما هي  
عند ما ان الله انزلها الى الرسل عليها السيرة في زود عن عرائسهم  
عن النبي صلى الله عليه وآله لما نزل في ان الله ولائته ثم خلق ليعزله  
السلام وهو المختوب في الحب يدرك في علم كلام الله مخلوق والاصل  
العلم الذي في استعادته ليكن له السيرة المستدلوا ما كماله في علم  
انما العلم الغيوب في العلم ما سائر المعلومات وليعلم وابره

لعمري في كتاب الله وصورته من نورهم في الصور من المعارف  
ولما ترك بعض الدعاة اذ هو مذكور ما عليك البلاغ وعليها  
الحسنة معناه ان لا تترك في حياك لا تحمد بعض اعيان الخلق  
من اعيان شرفهم وابناء المؤمنين الا من المؤمنين من سدا لوم  
وسمى قواهم وما جاء في ذلك وفي ذلك انهم لا يجوزون ان يفعلوا  
ما سمى من العبادات في الدنيا والبيع الزمالة وعليها سنها واما  
ما علمت **وقوله** في اول سورة البقرة في الاصل من طرافها فقل  
فدوجه احدها وانما هو في الدنيا الارض في بعضها معناه بعضها  
بالسوء على المسلمين من انهم يستخرجون من قبل بعضها موت هلكا وهو  
الثاني والثالث سبعة احوال العلل وهي الزايع بعضها عن اعيانها  
والسبعة احوال في كتاب وهو سبعة في كتاب في سبعة احوال  
بضعه **وقوله** في سورة الزمر من قوله قل الله الخ جميعا قد ذكر  
ما في الخبر في غير موضع من الله تعالى ان الذي كان اقل هو امروا  
المؤمنين في جمع والاعتز به عليهم ان كان امر الله على مخرجهم وهو  
طاهر في سورة العزراء مخرجوا ومضرت الله والله جبر الماخرين  
على ان يذهب كل غير ان فصل هذا ما قبله على معنى علم ان كل من  
في الخبر وعينه وفي معناه ان كل من كان مستمرا من مخرجين هو  
عالم **وقوله** في سورة البقرة في قوله تعالى في الله معناه علم  
في الافراد عند موته يوم القيمة من عاقبة ابدائه وفي المخرجه من ثواب  
وغياب وهذا بعد بدليل **وقوله** في سورة البقرة في قوله تعالى  
من سبلا في قوله تعالى سمعوا وسمعوا من عهده على الكتاب  
من علم من الله تعالى الرسول صلى الله عليه وآله وجب الادعاء على من يحبه من



سلسله له فقال انما هذا حجب واثق وانكروها وانكروا  
لها وعلقت فامد اليها فانكروا فقال في الله الذي رتبني  
شاهد الصبي ما ادعيت وكفى سمعاً بما سمعه الله من عنده  
الكتاب وحده سمعه الله المعجزة عليه القامه مقام قوله جل وعلا  
صدق محمد فانك لم تجد اذا في دعواه لم يعرف جهم الله بعد  
بصحة المعجزة الخدات لن تصدق الحاد في رب والده في عنده ومن  
العتل في جهم الله على ما فعل العبي اذا انقروا المعجزة على محله  
واكبر سمعه واصبحوا واعبثها بغير ما ادعاه فما مسماه من عنده  
على الكتاب بعد احلف **العلماء من عنده على الكتاب**  
قال بعض المزايدة علماء الكتاب المنزلة في القرآن والاحكام  
قال كرم ذلك سمعه الله وسمعه من عنده على المورث والاحكام  
اموال القرآن وكانوا من أهل المورث والاحكام من عبد الله من سلب  
الفارس في غير المورث وغير من علماء أهل الكتاب من اليهود كانوا  
مقرين ان هؤلاء كانوا أهل العمل وكانوا يعرفون عليهم المورث وكان  
ما يؤمن على صفة موهبه محمد من الاسلام الذي في نفع في الوحدة الذي كان  
حجبه وانكراهه اذا الصوره **وقال علماء المحدثين** سمعه الله  
ومن عنده على الكتاب المعجزة ما اوصيا والامره في محمد عليه السلام  
اولهم ميراث من علم عليه السلام من حبه السجاده كانت سجدته  
محمد بن محمد بن الحارث والاعجاز طهر من حبه القرآن المزاج بالكتاب  
هو القرآن والعلماء القرون على الوجه الذي رتب الله وما فيه من انواع الاحكام  
والحكم ليس بعد النبي عليه السلام الا وصيه وهو علم عليه السلام في خبره  
في حبه على القرآن في كتابه كحبه وصي سلمان عليه السلام وهو اصدق

وحصول كتاب سلمان بن العبد الذي انزل من عنده والاحكام ما قال سلمان  
نعمه اليكم ما مني بحسنه باين ان توفي سلمان والاعجاز من  
عن انك به في ان من مقامه واي عليه لقوى ابن والاعجاز  
منه علم من الكتاب انما معقه به قبل ان يرد اليك طررك وكان ذلك  
لجور المسلمين الظفره في حبه في حبه الذي كان على كتاب سلمان عليه  
سلمان عليه ونعمه صفة من الله لما فضل سلمان وصي محمد عليه السلام  
على خلق الله عبد محمد مع حبه ورتبه اليه الفاطمه عليه فاذا جعله  
عليه شاهد محمد في حبه او قد قال الله تعالى ان كان على سبعين  
في وناهو شاهد من عنده في نفع الله ادم وناحو الاعم  
والاعجاز على العالمين من خصا من عنده وقد سلبا وبل قوله بعضا من  
في سورة مراه ما كان من حبه في حبه حياه حبه عليه السلام  
اذهه وقوله الحبه على المسلمين كما سلبا الا انك ورجل منك اوصي كتابه  
في حبه حياه امين المؤمنين عليه السلام من حبه في احصاء  
من علم من المسلمين كونه ناصر للمسلمين في حبه الله على الرجلين  
حبه حياه المسلمين ناصر له وقوله في ان ناصره عليه فان الله مراه  
احب من صالح المؤمنين فسمي لم يعلم علما على المسلمين صالح المؤمنين كما  
ما من سواهم امير المؤمنين في حبه حياه الزينيه وصان  
فاعقه مقرونه رطاعه الله ورسوله مقرونه حياه خلدت في حبه  
محمد بن محمد شاهد المحدثين عليه السلام وكون سجادته مقرونه  
سمعه الله في حبه من امير المؤمنين عليه السلام في حبه المحدثين في حبه  
كونه صالح المؤمنين في حبه ناصره رسول الله ومن هاشم سماء الكبرياء  
على حبه السور وناحيه في حبه العبد وصالح المؤمنين في حبه

وفي ان اعتبر من معتبر الواسع وشبهه وفاقه ابحر والناطق لكر  
على المنبر وليرى على ذلك احد من اهل حضره الغايين لرون  
من كعب عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه قال من قرأ سورة  
الرعد اعطى عشر حسنات ومن قرأ كتابه وحل عاصبه كولي يوم القدر  
وكان يوم القدر من لونه بعد الله **السورة الثانية**

**سورة الاحقاف**

بسم الله الرحمن الرحيم الزكاة انزلناه للكثير  
الناس من الاطراف الى اليونان وفيه من صراط العزيز الخبير  
من ان معنى هذه الحروف المذكورة في اول السورة غير موضوع ولا  
اعلانه فاهنا ومعناه انزلت عليك يا محمد كما به وهو العزان مجزا  
ودا على محمد نبوتك فيه بيان حاله الذي يخرج الناس الى عباده والعهد  
واقامه بالان من طوائف الصلوات التي الهدى ما ذكر الله العزيز الخبير  
وقوله جل ثناؤه تعالى في السموات وما في الارض وويل للظالمين  
من عدا ابي شد بد من الله تعالى ان رب الخلق مالك يوم الدين  
الله المالك في السموات والارض المستول عليه ومن كذب به فانته  
عذابا سيده ان تازحه من لفظه الاول مستعمل في الجاهل لعذاب  
ومن الله الذي سبحانه يحيا المزماع في الاخرة ويصد عن  
سبل الله ويعونها عجا ولا يكس صلاته بعد قوله الذي صف  
الظالمين ومعناه هؤلاء الكفارات الذين اجتازوا الحيوة الدنيا على  
الاخرة وصدوا الناس عن من الله بالاعوا والدعا الى عز السوا وذا  
العوج في من الله بعنا وهم في هاهنا بعد عن الحق والعوج بكسر  
نكس سلعان الذين ناما العوج فيمن العوج فيجعل في الجاهل والكسفة

كان قابا وهو احب الى الله من غيره ثم ما ارسلنا من رسول الا ان  
نومل لغيره ومعناه انزلنا من سواك في قوله الا وكان خطابه بلغته  
لنموامته ما يدعونهم اليه فلم يهرو ولا يفتطهم عن الله بل فضل  
من يشا ويهدى من يشا هو العزيز الحكيم في قوله ان الله تعالى  
قالته بعنه وقوله تعالى في قوله ان الله تعالى في قوله ان الله  
من العز والعبادة في قوله ان الله تعالى في قوله ان الله تعالى  
العقاب صلا لا منه كاحترام الصلوات في قوله ان الله تعالى في قوله  
ومن امرهم واهتدوا به الى الحيد وهو الذي نشأ الدان بسيدك  
ما به في مواضع من هذا الكتاب في قوله ان الله تعالى في قوله  
في معنى الصلوات والعبادة ما نشأ بها فلا وجه لاعوانها هاهنا وفي  
العز والخير ومن ارضاه اصح من هذا الكتاب **قوله** من الله ولقد ارسلنا  
موسى باطنا ان اخرج قومك من الاطراف الى النور ومعناه وارسلنا الى  
الحق من الصلوات التي الهدى ما ذكر الله العزيز الخبير  
والاعوا وذخيره امام الله ان ذلك لا ياتي لصلواته في قوله  
معناه وانما ان لا يكون قوم من الله عليهم وويل معناه وذخيره  
مولى الله على اعداءه ومحمد وعمر من الامام المصطفى والنفوس الخالصة  
ذلك لعذاب الله الامام المصطفى في ذكر كذا في قوله ان الله تعالى في قوله  
والصاير عن مصيبتهم والحشر شدة الله تعالى **قوله** من الله وادال من  
نومل اذ كان اعداء الله عليه اذ احبهم من الله وكون سموهم سمو  
العداء معناه واذا كان في موسى اقومه ومعنى سموهم سموهم  
لهم الله لخصم من اعداءه وكون هذا كذا في قوله ان الله تعالى في قوله  
في قوله ان الله تعالى في قوله ان الله تعالى في قوله ان الله تعالى

الحشف الصبي اذا خلعه **قوله** **قل** لله وبيحون ما ضرهم من  
نبيهم معناه كان من رايهم في ان يكونوا لله وبيحون ما ضرهم  
الا انهم **قوله** **قل** لله وبيحون ما ضرهم من نبيهم معناه وفي احوال الله  
ياخذ من افقرهم عظم من الله عليم به والمبالغة **قوله** **قل**  
واذا منكم من استغفر لكم ذنوبكم وانا غفار لما كنتم تدينون  
ها هنا معنى ادفع اهل والعرب قد يستعملون فعل بمعنى فعل كذا او  
نوعه بمعنى واحده ومعناه قد اعلمكم بدينكم فيما ازل في التوراة انكم  
اذا استغفرتكم الله واذكرهم بعد وان كنتم تدينون عاقبتكم بالعدا  
التشديد وفي الآية تعدى من حيث **قوله** **قل** وقال موسى انك  
انتم وارض جميعا فان الله اعني حيد معناه قال لهم من  
عليه السلام كنتم عرا قوم وكفرتم في الارض من عباد الله فان  
الله عني عني وعني فلا يصونون كفركم فاما يصونون الله  
لان المنافع والمصالح لا تكون على جسم والنعيم وينامع العزيم  
في غير موضع **قوله** **قل** اياكم الله الذين كفروا فيكم من فروع وعاروا  
والذين من بعدكم اولا والاول الا الله جانهم من يسلم ما بينا في فضل  
المعنى يقول الله يا بني امة محمد صلى الله عليه وسلم معناه المسموعون  
اعلموا اياكم بالامر الصييد من عذاب الله لما كفروا واما جات  
في يسلم بهم وهم كانوا في الكفر والعبد حيا فهو كضئ الله  
الا انهم على الله في ذنوبهم في احوالهم معناه فغوا  
على ابدهم عظاما دعا هم اية في يسلم وهذا مثل ما حكى الله  
فورا واذ اهلوا عوا على الكمال من العيط لم يونسوا اعطوا الله  
**قوله** **قل** واولوا انكم فاما ان يسلموا واولوا لك ما تدعوا

من به معناه ان هو اولى الناس علم السبل قالوا اننا كفونا ما لم نزل به  
 السبل ونحن نشتك وتتهمنا ان دعونا اليه واسمونا به فقال ان انا من اهل  
 ان يذبحه **مولانا** قال قلت لشيخنا في علمهم اهل البيت سيد فاطر السبل والارض  
 يدعوك لعقرهم من نون **مولانا** ووجه خبر اهل البيت معناه قال الشيخ  
 رسلكم جوابا عما قالوا عليه **جواب** الاختار عليهم السلام في جواب ان سيد الله  
 يعاين انصرت الاله **جواب** من وجدنا عندنا وعبد له وحكمته واخترنا البيت  
 والارض ما فاما من عجب ان يصح والى هذا فاما ما فيها وميزتها وعقولها فليس  
 يجوزكم وعجزنا ان لا نعرف من مثلها ومن حسن نظره **جواب** يدعوكم  
 نصبت الاله وما سمعتم عليه في السنة التي نزل عليها السبل الى ان  
 فيها عقوبة ذنوبكم ان نبيته وملكته ما جازكم بالزئيل ونظرتم في الاله  
 وكذا تفرغ الاعيان عليهم اجمعين الطول في الزئيل هو معنى قوله ووجهكم  
 اهل بيتي **جواب** قالوا ان الله لا يشع مثلنا سر دون الله ووجهكم  
 كان بعد ابائنا فاننا ببسطنا من بين معناه ان الله لا يشع في حق ابائنا  
 للنزل عليهم البتة والاله انما الاله لا يشع مثلنا من اي وجهه في حقكم  
 علينا ان نرحم من صدقنا عن شلوكم طريقا ما سنا وهذا ما عاين في طائفة  
 من الانبياء قدوات اولئك الرسول **جواب** ان يكون من غير حسن الخصال اليه  
 ومع ذلك جعلوا طريقه النبوة لانا لا نست الاله بالاله العجز والجهل  
 البتة العجزات على اولئك انزل عليهم السبل قدوات النظر فانا وعدوا  
 ان يعبدوا بايهم واخيرا اضهر عن النظر في معجزاتهم فترجوا عليهم **الان**  
 في غير الذي اتوا بها وهو معنى قوله فانوا اسلطان من اي وجهه **جواب**  
 في السبل ما قلت من ان السبل صلي الله عليه واله وسلم ان يكون  
 في غير السبل من الارض **جواب** في الخبر ان الله قال في السبل

ان كن الاشك من اجله وهذا كما جاء في الوكيل لهم ثانياً  
والتكليف لهم ما كن الاشك من اجله الخليفة واليهتم واحداً  
وتم من غير اول الله من على شانه في معناه ولكن الله  
عليه وبقا افضل يا حنا واسمنا الله من قبل البشرا  
كان في معلوم من الصلح فيه قوله على واما ان الله سلطان  
الا ما ذل لله وعلى الله لا يولد الله لا يولد الله لا يولد الله  
فائدة قاد عليه واسمنا الله في الشبه بالخبر والبعاء اليك  
الا اذ اعلم لطفه وصلاحه في الدين في بعض سائر الناس  
عباد وخكمهم واذا اظهر الله علينا سيئاتنا وحملنا  
وانا لنسأله ما امر الله وان لا نصلح في حق المؤمنين البدار  
على الله ويعوض امره اليه قوله في حق المؤمنين البدار  
وقد هذا ناسبنا واصبر على ما اذعونا وعلى الله يسوكل  
المسوكون معناه ان الرسول عليه السلام والواله هو بهر وما الذي  
منعنا من التوك على الله في سائر امنا ومن الصبر على ما باله  
من الاحراز اذا احسنه في ان الله يستعمل طفرنا ما عبيد الله  
هذا وقد اعربنا ان احسانا واصطفانا وذلنا على ما بهد  
اليه او شدا عليه واعربنا صرنا ببل انعم اذا احسن  
هذه في ان رجوا سوى الله ولا تسوكل الاعليه فان في الدين  
بالتوك عليه رسول الله عليه السلام وقد استهذه الايات على  
المناظره في باب الباننا لو لم يكن ذلك احكى الله في الاساعبه  
البشر ومهم ما احياه بطة فقد ابحاج على الرسول صلى الله عليه  
اجمعين قوله حل الله وقال الذين كفروا لولا انهم كفروا لكانوا

اوله عود في ملتاه معناه ان الذين كفروا في ما نزلنا لا يسلوا  
عليهم السلام والواشكر ان لم رجوا الى دننا احرجنا من بلادنا  
وقيل انما كفروا ولعود في ملتاه وان لم يكونوا على دينهم  
من قبل يفرقوا وانها لا يهرجوا علما حقيقه قوله  
فا وحل الله من لهم لمهلحظ لظالم في لست خسر الا من  
يعرفهم معناه ان الله على امره سوليرخ وفهم بان سترهم  
انه ملك الغالبين الذي قد وقم ومضى تسلمين بلادهم بكونها  
وسمضو من احسنه في الشبه بالخبر والبعاء اليك  
وعنده معناه وجر الله يدك على من كان موقفا ما عبيد الله  
ومحبا عاسيه ط الله وول الله اسمه واسمهم واخاف كل حراز  
عنده الاسفناح طلب الغني وهو النصرة ومعناه ان الاسما  
عليهم التسلطوا الصغر من الله فاعطاهم الله وحاد  
مكلان حبان اعنيهم وهم الكفار الذين عادوا الرسول واول  
الحبيد ضد الطفر بالغبيه وقيل اسفناح الكفار البلاد هو  
حل الله في عنيه في موضع اخر ويقولون في هذا النوع انهم صلا من  
على حبا الاستهزاء والافكار لما نوحدهم ما لرسول الله ليشل وكذلك  
قوله كما نعلمهم ويقولون في هذا النوع انهم صلا من اسعدا  
لذلك خاب الحبان المسكين عما طلبه والعند المحار عن الحرف  
عبدوا الله على عرق عائد وعبيد اذا كانا في دمه وروى  
من الذين عاين عليه لعابز الله يترى اسفناح تكاد الله تعالى  
فل الحسن يترى على الله عليه محرجت هذه الاية في الجيد  
الذي عقد الصبر اعني ما واسمهم واخاف كل حراز عبيد الله

المؤمنون  
الذين كفروا  
الذين كفروا

المصحف غيظاً ما خرج فالعليه واسئله يقول

ان وعد كل حبار عندها ناذ اكل حمار عنيد  
اذ احشرت الخلائق يوم حشر فلما رآه من ربي وليد

و قوله حل امر من رايه جهنم وسقى من ماء سديد ليطونا  
في اللعنة مستعمل في الصدق قد يكون بمعنى ايامه وكون خلقه كانه

يقول اطعمت لنا علياً من جلفه نار وسقى ماء نار وكذا كثر  
فوقه نار ومن ختمه نار كما قال في قوله لا يخرج من جهنم مهادون

فونهم عواش وكذا في قوله لا يخرج من جهنم مهادون  
تعل انما اذ غلبه العطش شقياً سبباً سبباً واصل الصدق

هو اسبيل من الجرح يده في بعض خطه طبع بالدم روي من شجر  
وراءه اسبيل من رايه الموت في حمار وما هو ميت ومن ثابته

هذا علياً في البحر مؤشراً الى ما في حلقه ادا  
وجبر الشجرة له وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد

الحديث اني وقع على وجهه السور في حشر فخرج من شجرة  
وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد

وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد  
وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد

وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد  
وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد

وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد  
وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد

وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد  
وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد

وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد  
وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد

من ان يصب من فوق رؤسهم الحمر صرنا في بطونهم والجلود  
والهمر مقام من جدد في الدنيا وما ساء الموت من كل مكاره ما هو

ممنوع من رايه في الدنيا وما ساء الموت من كل مكاره ما هو  
من حبيبه حتى من الموت وسقى من ماء سديد وسقى من ماء سديد

عن عيسى وشالاه في عامه وحلقه وفوقه وحلقه وفوقه وحلقه  
سلخ منه المبلغ الذي يخرج روحه من الجرح حتى يصير ميتاً ليس له

لا ينعذ به الا الله في قوله لا يخرج من جهنم مهادون  
في بلسون في قوله وما هو ميت ومن بعد ذلك اذ اعطى

وهو ميت في قوله وما هو ميت ومن بعد ذلك اذ اعطى  
كفر وانهم اعلمهم كما اذ استدرك الزبح في يوم عاصف لا

سبيل في عمل اعمال الكفار التي قد رآه لجزء اعلمها احمر في جبهتها  
وعلمها هيا مشهور امور القصاص كما قال تعالى وقد مننا الى ما علموا من

على علمها هيا مشهور امور القصاص كما قال تعالى وقد مننا الى ما علموا من  
الهيوب كما لا يفتقر من الزماد مع ان الزبح ولذا لا يفتقر من

اعمالهم و قوله لا يفتقر من الزماد مع ان الزبح ولذا لا يفتقر من  
البعد معناه لا يفتقر من الزماد مع ان الزبح ولذا لا يفتقر من

على اعمالهم على وجه الاحترام والعهده هو قوله ذلك هو الضلال  
البعد هو الذي هاجب في الطور وقد اتي به ان يكون له لانه كان على حال

بعده فيكون ان يقع من اجله بعد فيها قبل على مثل الذي ذكره  
وغيره ان يكون ربيع اعمالهم على العدل المستعمل على المعنى قوله لا يفتقر

البركة للخلق في السموات والارض للخلق في معناه الميعاد لما الشايع  
ان الذي قد رآه خلق السموات والارض من شئ في رايه اعلان

البركة للخلق في السموات والارض للخلق في معناه الميعاد لما الشايع  
ان الذي قد رآه خلق السموات والارض من شئ في رايه اعلان

البركة للخلق في السموات والارض للخلق في معناه الميعاد لما الشايع  
ان الذي قد رآه خلق السموات والارض من شئ في رايه اعلان

[illegible]

العائمة اذا حصل اهل النار في النار ولا يلبس من الحر والبارئ ان الله  
 وعبدكم وعبد الخوف في نسيان الرسل في الدنيا ووعيدكم وعبدانيا  
 ويداخلكم موحيين ولا يمتنع في الوفا به ومعترف في النار مكرهه  
 وضلاله واصلا له في قوله وما كان في عليك من سلطان الا ان عير  
 فاسحبه في معناه وقول السطان لا وليا به ولكن في عليكم  
 من ان الدنيا سلطان في اغلبه ولا يفره على احاسنهم واذا اهلك  
 ولكن سر الاوسوس ودعوه لحر الكفر والباطل فما يدعوكم  
 استجبت في اطعته وكثير فاذن على عياني وتركا حبان في معاه  
 مضى في قوله على فلا يكون في او ما انفسكم به عتاه لو ما انفسكم  
 على اجاسم فلو لم يكونوا فاذن على حلال ما جاء اليه ولكن الكفر  
 لهم ولا استحقوا اللعنه وكافوا بعد وذن في قوله استمع ما انفسكم  
 واما مبرم في الاصحاح في اللغه اعانته ومعناه ان السطان يقول  
 لهم لست في ذنبي ان اعسكم في كثر من عذاب الله فان قد تميز  
 بعينهم فقد استوتوا واستركتا في العذاب وفيه حل اسمه ان يكون  
 ما اشركتم من قبل ان الظالمين لهم عذاب الله ومعناه والسطان  
 يقول لا وليا له في قوله من استوا احسن اياي منكم والطول لهم  
 في عذاب المرائي في قوله فاذ اعقروا في النار ما فعلوا الكفر والضلال  
 انهم استحقوا العقاب بفعلهم بسطيل في قوله يقول ان لم يخلق  
 هم الكفر ولم يعطهم قوته الايمان مع انهم امزجهم بالاسماء  
 في قوله استمع وادخل الذين امنوا وعملوا الصالحات جنات تجري  
 من تحتها الانهار خالدن فيما ذنوبهم خمس بها سلام لا يلبس  
 في قوله اياها واهل اوليا الشيطان من في هذه الاية حل اوليا به

المؤمنين ما واهم خائف من تحت أجنحة الامان واهم  
يكونون جالسين فما للمليك يخونهم بالسلم وحيضه بعضا  
قال تعالى حاكيا والمليك يدحون عليهم من كل بيت على عيسى  
من عرفني البار وهو الذي تركه صرنا مثالا كماله طيبه  
كسخره طيبه اصلا ثبات وفرعها في البيه صرنا لداخل  
الطيبه فقال المنيه الى النعم واما السامع فيستوفى لثالث  
ما الكلمه الطيبه وهي كلمه الامان مستبته كلمه لغوه الى وهو الى منه  
التمتع الطيبه والعالي من فرعها في البيه والناس صلا في التزه  
وزوجت التي صلح لسلطه الامان كسخره الامان وعين من عباس  
قال انها سخره في الحبه وقوله حل يرون كلمه كمن يدان في هذا  
معناه آت السخره يعطى بها كل حين ذكر الله ان علمه وقيل الحين  
سنته اشهر ومن عدوه وعينه وقيل من اجل الجدل الطبع والفتن  
والبيشتر فهو لا يقطع على هذا الوجه وعند اهل اللغة الجبروت  
عن الوقت قوله لسمه وصرنا لدا الاشكال للناس لعلهم يتذكروا  
معناه والله تعالى انما صرنا لدا الاشكال للناس لعلهم يتذكروا  
بها وقوله حل اسمهم ومن كل كلمه حسنه كسخره حينه احسن من فوق  
الارض الماهان فزاد الكلمه الحسنه هي كلمه الكفر وهي حسنه  
والشجره الحسنه الى صرنا لدا التلبيها فيا هي سخره الحنظل وقيل  
في سخره الحنظل والاحتثات الافلاح لما سبه الله في الامان  
الاولي كلمه الامان بالسخره الطيبه الناعمه سبه كلمه الكفر  
الايه الثانيه بالسخره الحسنه الصانه التي لا ثبات لها ومعنى  
احتثت افلحت قوله في ثقت الله الذي امنوا بالقول الثابت

والحبه الدنيا في الاخيره ومعناه جعل الله المؤمنين اما الامان  
الذي جعله بالقول الثابت من يوصل الى مزاده وبعبته ونظيره  
ما عبد الله والقول الثابت في كبره الدنيا وقيل هو السؤال العبر  
اذاجه الملك فقال الذين تربث وما جرت ومن سكره وشبهه  
في الاخيره لاجل الامان بالامان الثابت وهو ما يكون عند الحاشيه والتمثيل  
فكون المؤمنين اما بعد الذين يدخلون حانات النعم قوله حل ويعمل الله  
الظالمين ويعمل الله الدنيا ومعناه ويعمل الله الظالمين لان  
اصلا يعبره فوج الظالمين لا يعبد الا كونا الحزن واجز الظالم  
العقار في الله تعالى يعمل يا يشا وذل لا لعلنا لعلنا لعلنا  
لدا الله حكمه وصواب قوله حل المنيه الى الذين يدلو بعد السخره  
واحوافهم ذان البوان جهنم يصلونها فستر القرآن في هذا  
العباد ما فعل هو الا ان جعلوا لدا السخره الذي وجب عليهم  
لعم الله كفرنا وهو لا كفان قرنته وقول امين المؤمنين عليه  
السلام واكثر الصحابه رحمهم الله لمن الله تعالى انعم عليهم  
ان يعث الله رسول منه وكان ذلك شرفا وكهروا به وبشاي  
لعم الله تعالى ودعوا الناس الى الكفر بحد والى الكفر اصغر  
لعم وكان فيداسه في الخلود في ذان البوان وهذا الهلاك  
اليعني قوله واحلوا نومهم ذان البوان جهنم يصلونها فستر  
القرآن قوله حل محله الله ادا الصاوغن سبيله فقتلوا  
باصبركم الى النار الا ان ارجع اليه وهو المثل في السبهه  
معناه وجعلوا الله يشركا ليصوابه الحلق عن من الله هذا  
الظالمين الصلا اما اذا كان من الصلا كان معناه لصلوهم

عن من الله واللام التي في قوله انزلوا الارعاء وقد كان قيل نزلوا  
ذلك وعافيتهم الصلوات عن من الله وفي قوله قل معوا فان  
مصيبتكم الى النار تهدد وعيد باع وجنازة قيل لهم قل لهم  
الضمران قلل في الدنيا ثم مصيبتكم في الآخرة **اول قوله** قل  
لعباد الذين امنوا بعمل الصلوة وسقوا ما فيه ففاهم سرّاً وعلا بآية  
امر الله على من يصلي لتعليقه بالآية من المؤمنين الله وترسلوا  
باقام الصلوة التي انزل بها رسول الله والافان من المال الذي يدبر الله  
تعالى في حوجه البرزخ سبيل الله في الشر والعلانية **وفي** من قبل ان  
يورثه من بعد ولا خلل في الخلاص الحاكم **في** اوصاف المودة ومعناه  
فاسعوا ما امر وايد قيل **في** يوم لا يحصى يوم القيمة وهو يوم لا  
يكون فيه شع وساع ما انزل العبد منه فلا قد احد السبيل الى المقادير  
للمخلص من العذاب كما اوصافه كما اصدقته فمعي عن احد سبيلها  
في ان الدنيا فمن لا يقاتل الدنيا على الامان وطاعة الرحمن كانت  
نفسه زهيدة بعد ابل الله **في** الله الذي خلق السموات  
والارض وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم ويجز  
الكل العلك الحري في الحزنا ثم ويجز لكم الامانة من الله يعلم انه  
الذي خلق السموات والارض فينبى ما ان احضر بالقدرة على خلقها  
ولم يقدّر عليها بسوءه وانزل من السماء ماء ان ارباب المطر وقد ساء  
في غير موضع من هذا الكتاب على ان المال انما الله من السموات  
او عجز السحاب **في** من الله اخبر بعد وفوع المطر على الارض  
منها انواع الثمرات رزقا للعباد والله يحسن السقوت العز  
وهي تحز في الحزنا ثم ومعناه انه جعل في الماء اعيان الله

للمسكنه وحزك الشواحي دفع السفن في البحر والبرق هو البرق  
البحر وكما يحزن السفن في البحر تنحز الامانة الحار في الماء  
لعباد **في** من الله السمن والعز داس ويجز لكم  
الصلو الهان **في** معنى **في** امر **في** اصل الدروب في العبد من  
دروب النسي في العلم في عاده جاز في ومعناه ويجز لكم السمن  
والبحر من ان علم عاده **في** سمنه ويجز لليل الهان خيلقات  
يعافان **في** وانكم من كل ما سألتموه ومعناه واعظكم من  
قوات التوبة والعبد وسئل الله العافيه معطيه وسئل الحاه  
من الشدة معطيه وسئل المال والولد معطيه وسئل العز  
والقلو معطيه وسئل تسير الامون وسئل الصدق معطيه  
لوعظي عبد العبد ما شاء الله لان يكون مفيدة لغيره معطيه  
واعطيه ثم مع ما يكون مفيدة له ويحزن بعد عليه فكانه  
سمنه وان يذهب كمن طاعة الله وسمنه مع كثره **في**  
عليهم وان تعبدوا انعم الله عليكم وان لا تشركوا  
لما نور كفارة ومعناه وقد اكره الله من لنعم ما لو ان ارباب  
الخصيه وبعد لتعذ عليه ذلك عجز عنه لا وروى عن بعض  
علماء الدين انهم انهم فعل اكثر من ان يخصها العبد ولكن  
محو اناس واعيشوا ما سمن ومن الله تعالى ان الاستا كبر  
ظلمة عينيه كبر الصغر بزمه **في** حواء **في** انهم رب  
صاحب هذا البلد امنوا واحسن في ان عبد الاصنام **في** حكاية  
على اسبيل لسطه **في** دعا الله لهم عليه السمن لا ولاه  
حوايه **في** اكثر اذا قال انهم رب **في** جعل هذا البلد امنوا



على ما هو عليه من الولد بعد ان خسر وطعن في سنه وازالته  
لشيخ الباعث عن عاهه لحسنه المصلحه ووزر  
ان يشتر انهم صلى الله عليه واله عجلوا له بعد ان انزل عليه  
ما بين سبع وعشر سنه **قوله** ان الله يحب المصلح  
ومررت في رثنا وقبل دعائكم معناه اللهم اجعل لولدي  
لطفا مسكنا في اقامه الصلوه والعباده وليتجبه عاهه  
وهو معنى قوله وقبل دعائكم واصلا فقل اخذ العمل بطريق  
الحاجه لخدمه مقابل له **قوله** رثنا اعفوا لي لوالدي  
ولموسى يوم يقوم الحساب معناه ان يهمل الله  
عليه والبدع عاهه الدعاء فعلى رثنا عفوا لي لوالدي  
بكالى يوم القيمة وقد بنا الفصح على اى وجه دعاه وان  
اسعفانه لهما عند ذلك الاسعفان الذى كان اراى  
في كل موضع ذكرنا رثنا لفظ الاب فتردوا واجبا واعاده  
ها هنا **قوله** ولا تحسن الله عافا لعل الطاملون انما  
يؤخروهم ليوم يتخفف فيه الابصار معناه لا تطعن رثنا  
الناصح ان حال الله تعالى للطاملين سعيته ظاهرا وبورا  
احذرهم في احوالهم لاجل انهم عافا منهم وانما حفي عليهم  
وانا اخذ عذابهم ليوم القصاص ولصعوبته وشده الهول  
تذهب وبه الابصار ومعناه سعى محوره لا مع لها راجع  
**قوله** حتى تكم مهطعين معني رثنا لا يزيد الله طعنهم  
مهطعين مشرعين ومن لم يقطع فهو الدائم بالنظر بالخرق في يوم

يوم البصر ومن لم يقطع المظنون لذي لا يرفع رايه وقيل  
المنع الذي يرفع رايه عند عاهه الزاحيه اعرض عن رايه فاعله  
كانه انما سبى اجمعه **قوله** لا تزد الله طعنهم ان يصاح  
بلى الطرود لها فاعفوا عن رثنا من المحبين **قوله** وايفدكم  
بواه قبل معناه مخبره في الخوايا هو الا يعنى شيئا للزعماء  
اخلاءه وقبل معناه **قوله** فازعد من كل شي الا من ذكر احابه  
الباعث الى الحساب وقيل معناه تزدت قدرته في احوالهم  
استمر في مضار قيل اخذت قدرته الى الخناخه لا يفسد  
عنا ولا يعود الى قرانها وكل ذلك سببه لها هذا الحد والبول  
الاول اعترف في كلام العرب في هذا ما قاله **قوله** **قوله**  
**قوله** كان الرثنا سافوف صعل من الضلان جووه هو  
والناس يوم ياتيهم العذاب يقول الذين طلبوا  
رثنا اخرنا الى اجل قريب بحج عوتك شفع التزيل معناه خوف  
الناس من عذاب الله والعامل في يوم انهم وكان قيل  
انهم عذاب الله قبل ان يعصاهم ويحاهم يوم يقولون  
اذان او العذاب رثنا اخرنا الى اجل بعيد لموسى وشع  
رسله ومعه هذه الايه محمد على المحبه في قوله ان الله يظلم عباده  
اسما في اخره لان هو اسأل اول ان يزداهم الى الخليف  
لنموافقها وبها بطل قوله ان الله يظلم عباده الا ان لم  
يظلمهم العباد عليه لانه لو كان في دوا الدنيا كذا كان اسألا  
الله ان يزداهم الى الدنيا حتى يفعلوا ما لم يكونوا قادرين عليه  
والصبر يوم ان الله يفعل ما لا على الظرف لانه لم يوزر ما لا يذني

ذلك العود **والله** يدور بل هو المسمى من قبل الكثرين والقرية  
معناه انما هو بل هو القميد وحده لم يخرج المستعمل فخر في ان الزمان  
انما هو والشمس والسفر من زمانا الى اخره فهو واحد وجده اكر  
حلفنا اننا انما نلحقنا الى العذب **والله** يدور بل هو المسمى من قبل الكثرين والقرية  
طلمو القميد ومن لم يحكم كيف فعلنا فهو ضالة الاشكال انما  
ما قبله على انما لم يكن له في اهل الكثر انما هو على انما هو على انما هو  
العتاد وهو على انما هو على انما هو على انما هو على انما هو على انما هو  
الحاج بوعد الله على انما هو على انما هو على انما هو على انما هو على انما هو  
و **والله** يدور بل هو القميد وحده لم يخرج المستعمل فخر في ان الزمان  
انما هو والشمس والسفر من زمانا الى اخره فهو واحد وجده اكر  
حلفنا اننا انما نلحقنا الى العذب **والله** يدور بل هو المسمى من قبل الكثرين والقرية  
طلمو القميد ومن لم يحكم كيف فعلنا فهو ضالة الاشكال انما  
ما قبله على انما لم يكن له في اهل الكثر انما هو على انما هو على انما هو  
العتاد وهو على انما هو على انما هو على انما هو على انما هو على انما هو

الاعشى ليركنى في حيت ثامن فامه وزفت اسباب البعاسيل  
لسفتك الفول في من بهر علماني عسكر عر مجرم

ووجها لقواه الناس على بعض ما كان مضطجهم ليزور منه الجبله وبعده  
 سطر الحق الاسلام والقوا لانهما تاليل والبرهات تواله  
 الله بحلف وعده رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوا مقام الله معناه ولا يطعن في السلام  
 ان بعد حلف وعده ما لا يتعدى - مسلم من مقام احد اسم والاكرام  
 لا وليهم والله قادر ان ياتي الحزب من سحر الخوا والاسقام الحوا  
 نصير به من مضان وقوا لانهما تاليل والبرهات تواله  
 وترز واللة الواحد الهان كهم قبل في نفسه سيد للارض من حقه سبحانه

مدل الارض بعرضها ما بين ارتفاع الصورة التي كانت عليها الى صورة  
عزها وقيل سيدنا ما ت كوت رضى القميصا كالقصر ليعمل  
عليها حطبه وهذه الزوايا بين زوايا سرون شعور واسر ما كان  
سما ان رضى القميص بعينه الارض التي نحن عليها الان انما تغير الى من  
اخرى وهو كما قال في العزوف العاده اذا خاطب انسان من مصر  
او من قاصدا للسرويا احدى الزوايا صله واحده ودر الى رطل  
وساكنه عن احدى وقيل يسفها في سفا وزرها فاعا صفا  
لا ترى فيها عوجا ولا انما وهذا هو بعينه الصورة والظلام في مدال  
السيا كالظلم في تبدل الارض ومن يعمل ان الذي جمع الحلق بعد ان  
صان وان قاتا وتراما يحزجون من طرف الارض عرصه السمك  
الحزب الحزب في بعض اكسبت في نزل الحزب من مودع  
الاصنافه الصفو القيد في اللغة ومعناه ان الحزب من  
اعبر ما قل الى اعناقهم وقيل يعرف بعضا بعض السلايل  
سزاسلم من طزان بعينه وحيهم النانه السرا الى العيه  
ما جعل سزاسلم من طزان لان النار تكون سزاع اليها ومن تعالى  
الى النار بعينه وحيهم نصير النار كالعشا والهاوي  
الله كالعسا اكسبت الله سزاع كساب قد ذكرنا كساب  
لغير موضع فلا وجه لاعدته في هذا الموضع  
لان ان الما من حبل الحلاص ذكر من الاعمار الذي لا تقدر عليه  
والا لتعلم والبلاء هو ما سلب به الى العيو وحيهم  
هو ما راحبه معناه هذا القزاق نزل لندرت الناس به  
الى ان اطروا انها على ان الدنيا ما هو وحده ما شمس كنه والارطه

ولذلك زاولوا الباب بمعناه ولستظر العلاء  
ما فيه كونه ونسبوا القرآن للعرفان وأحد ابنه الله  
وحكمته وما لاجله نعت النبي صلى الله عليه وسلم على الحجة في قوله  
إن الله أنزل القرآن للبيان أن يقولوا إن الله ثالث ثلاثة لأن الله  
من أنزل القرآن ليعلم أن الله واحد وإنهم يسمون ذلك معنى الله  
كما يقولون علوا كبيرا ومنها حجة على أصحاب المعاني والصفات  
لأنهم يقولون لستكونوا البرايل فعره بها الله تعالى ويعرفون  
وهو يقولون أنهم يقولون ذلك صطرا على المحور في الآية  
كأنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من قرأ سورة  
أنهم أعطوا الجزاء حسنة بعدد من عبد الأصنام وعد  
من لم يعبد بها سورة التي ذكرتموها في الخبر

لستم بالله الجمل بل مجردوا في معنى الآية التي في الكتاب  
وقرآن من قرأه من معاني هذه الآية في المذكرة في  
أول السورة ما فيه كتابه فكانت لتعلم في هذه المواضع على ما  
التي وعدت أن أنزلها على محمد صلى الله عليه وسلم هي آيات القرآن التي  
لست عليه والكتاب أن كانت الزيادة القرآن فذكر في المظهر للبحر  
الوصف لأن لفظ الكتاب بعد ما كتبه لفظ القرآن بعد  
ما أولف مع بعض الأركان لوصف واحد به ثم زاد  
الذين خفروا وكافوا مسلمين في قوله هو التي هاهنا ومعناه  
أي المستخفون من العاصم المومنين هم من دلون الجنة ودوا  
أنهم كانوا مسلمين في الدنيا ولفظ وان كان لما وقع وحصل أصناف

الوعدة أنه عن قد جئت في فصلنا إذا دخلت على رب غفرت  
معها فدخلت على المستقبل وعرفت المعنى في أن كان مستقبل  
باسم في هذا الموضع أنزل في السبب كما يقول القائل عبيد ربها  
دين على هذا وهو يعلم أنه سدد ما طوبى له من ربك من تكلم بدم قليل  
تكنى به وهو قيل أنما ذكر لفظ القليل لأن العذاب سعة عن  
التي ذكرها في العليين في درهم ما كانوا يمدحوا ولهم ما  
مستوفى على هذا السبب ووعد مبلغ ومعناه ذكره وأكلهم نعمهم  
لذلك لأننا فاما يعقبتنا في العذاب ما لا قبل لهم بها وما جازة وذكر  
باسم الله ما ما لهم فأنهم علمت بل ما كانوا فيه وبالله إذا ذابوا  
العذاب والآيات الشغل في الهاء بلهيه الهاء إذا سفلت في  
وما أهلكنا من قبلها الأهل كما بعلوم ومعناه ولهم ذلك في قوله  
والأهل كما بعلوم عبد الله ومعناه كتبه جملهم في سابق علم الله  
مستوفى من ذلك المسق فهم من صلى التوبة والابانة أتاه من الله وهو في  
علمه فأخبرهم أنه زانية في خبرهم ما سبق من ما أجابوا وطالبوا في  
معناه إذا جملهم بالعلوم واستأجروا شاعدا واستفدوا من  
وكانوا أيها الذي سأل عنه الذكر أن يكون في اجزائه على من جعل  
هو لا الخفاء في الآية عليهم السبل وموقع العام استعمل في بعضهم  
معناه أنهم قالوا الحمد صلى الله عليه وسلم أن يكون بها ما من به وسما عنه  
لأنهم كانوا ما من المليك أن كنت من الصادقين لو ما ولو أوطا  
في الآية نظاير ومعناه أن كنت صادق في دعائك فهذا الحصن المليك  
الذين يدعى أنهم من أولئك الذين وكان هذا الخبر منه على جملهم  
وطاير فوالله والوالوا أنزل عليه ملك لو أنزلنا ملكا لفضي الأمر من أنظر



رسال اليها للزنا مصاصي وجعلناها رحوما لتسباط طين ومغناه  
اليها الدنيا الخوم عذبة لتسباط طين فلو لم يكن في حوضها ما من  
سوطان زحمة الارض سبوا السمع وتبعه سمات من لمغناه  
وجعلنا اليها من السوطان الزحمة والرحمة من جعل الله الخور زحمة  
للسباطين فاصل الزحمة الزمي ومعنى التزول سبوا السمع فاعلم السباطين  
وهو ان السبطين نفرت من اليها واستقرت في الخلق من الملكة عليها السلام  
فيري ذلك السوطان سمات في وقيل السباط رحوه احدها انعم  
من نوت اسده صيا مكانه ناره وقيل السباط هو لو كسب من عذبة  
وقيل السباط خوف في نفس ل و كان العادة حزنت للسب  
فيل نعتة مناصلي لستاه والد ما نعت لستاه واسماع احبانه  
ومعوا عن الحسن بن محمد صلى الله عليه واله هذه العصة من كونه في سونة  
الحزن بطيرة هذه الاية قوله تعالى اننا انزلنا اليها الدنيا من سنة الضوايق  
من كل سوطان ما زنا سمعوا في الملا الاعلى ونفدوا من خراج  
دحون والرحمة عذبة املا من حطاط كطفه فاسمع سمات تافوا  
كون طلب السبطين طين استرا في الشمع يعلمهم بمعهم بالسبب  
عن صعد الغفل انه لم يطعوا في الاسلام من بعض الجاهات وكانوا  
تد صدورنا استرا في السمع من الملكة لمفسد واعباد الله بظلم  
ابا هم الى الضلال علم وجعلناهم ما هم حلوا لعبيته كما كانوا اذا فوا  
على شتى من اجبا ز اليها فاحبوا به في الارض وكان ذلك عسا العباد  
فاوهم المماليك لمعلو العيب مدي ذلك في صروب من الفساد  
وقال الله والارض مدد باها والعين فيها زواشي في ان السبطين  
ومعناه وسطنا الارض سبطا لسفزا خلق عليها ولقناها الحال

وقل الجبال وانما الارض فيل حلت علامه يمدى بها الى الارض  
منها في واسمها بها في نوى موروث فيل معناه استاهل  
بعلونا انه علم مقدان ما دخلوا الحكة فيل الزاد به انه است  
ناسيا التي توارك انه ناولا ظهره وحسن معنى قوله  
وجعلنا الكرم فيما معناه ومن استمر له من ارفق في العيشة طلبات  
الزق هذه الحكة فيل معناه ومن الكرم وابسط وجعلنا ذلك  
انصالحا لستمر له من ارفق في العبد والامن الدواب والانعام  
في علم الله في قها صا في التعليل وما من اية في الارض اعلى بسرها  
بوضع تن بصيرة في عطفه يعاشقونه في الزوان من سب الاغنياء  
حزانه وما من اية في الارض اعلى في الزاد الحزان هاهنا المقدورات  
لستاه الممدون الحزان التي في نوى على الزحمة ومعناه ما من شئ يرفع  
للعباد وهم الاحاد اليها في مقدور ذلك حشر على من ونوحه من  
الازواق وصروب الشعر والمناف استا من الحيوانات في قوله وما سوله  
لقد نزل معلوم في انه اصلي في ابله الخليفة في التبعد وقد قيل في حوران  
كون لمقرا به ما اليها انه يحزون في اليها الى ان نزل الى الغمر من نزل  
سوا الارض في قوله وان سلسنا الزمان لوان في قتل اللوايح في الزمان  
التي في السحاب حتى نزل الماى تلقى اليها نال تحت النافرة والعجا  
الحل اذا القى الما اليها معناه وان سلسنا الزمان التي صفتها ما ذكرناه  
انزل لوان في معنى موضع ملايح ومعناه انها في السحاب الما في قتل  
معناه انها لا تحم فحماها الما وليفجها لثا بها اية الى السحابة في قوله  
اننا انزلنا اليها من السماء فاسفينا حبه وما نزلنا بها من سب معناه وانزلنا  
من اليها ما جعلناه سببا لكرم وهذا كما قيل في قوله الله اذا سئل



واضبط مناد اجمعهم الى الحية الى هبط فاستمعه الى ليبيا وقيل لعمه  
الى ليبيا الى نزل من ليبيا الى الارض فاجل فاجل فاجل فاجل فاجل فاجل  
سعتون هذا احب ان نزل ستمائة الف من الله تعالى الى  
القيم فسال الله تعالى ان يعيد جيثا الى يوم القيمة ولا يعسر  
العمل بحوزات يكون لذلك على لسان رسوله وكوزان كنه  
كله ما انشا على و الاياه له كما هو في اهل النار اخسوا فيها  
والكلوت **ف** قال فكن من الاطراف الى يوم الوقت الموعود  
يوم القيمة قال بطرو امهل في رفع العذاب على نفسه له الى اخر  
وقت التكليف وقبل الوقت المعلوم يوم القيمة وهو يعقوب  
بعد العاصه وهو بعض العباد الوقت المعلوم ها هنا هو اليوم  
الذي في معلوم الله تعالى ان ليس عودت منه **ف** قال رب  
اعوتني لان من لم يحمي الارض واخوانهم اجمعين معناه ان قال  
رب يا خبيثي من رحمتك بقال اعواه اذا خيبه ومنه قول العباد  
من لم يوحى اجماع الناس ارضه ومن يقول بعد على العيايا  
ومن انما اعوتني الى ما استنتي الى العيايا اعواه اذا نسب الى العيايا  
وحضر عليه به وكان انما اجل انك اعوتني لان من لم يحمي الارض  
المجاوي واخوه الى ما فيه خسرهم واخوه عليهم بالصلوات وها  
عابه الحساره والحزاه على الله **ف** قال اعبادك منهم المخلصين  
معناه انما قال ما عودتهم اجمعين يسعون في ذلك عباد الله المخلصين  
لعلهم ما هم الاطعون والعصاة لله وان ذلك في جهوده في الربا  
الى المعصية **ف** قال هذا صراط على مستقيم معناه  
ان الله تعالى قال لا تسبق بهرا وتوعد هذا صراط على مستقيم وهذا

اللفظ مستعمل في ابا القريب كما قال لمن يهدد طردك على وميرك  
الى ومعناه مصير جميع العباد الى معاد فهو معلوم من اطلاق  
عذبه العذاب اليه ومنه ما حكى عذبه الطروق المستقيم وهو طريق  
الحمد ومنه بعد ان اطلق على الشاق الى الحيرة وقيل المزاد  
بالصراط المستقيم ها هنا الدن المستقيم ومعناه ان الله تعالى  
من الاول وفي السبع عنة من استدار اصبه الله من النار الى ابد  
الى الدن المستقيم وفي قوله تعالى اليه والتمسك به الحاصل من  
وساوس الشيطان ما يدعو اليه **ف** قال ان على لسلك  
عليه سلطان من اعاد من الغاوي معناه ما سلطان  
لكن على من احصل العباد الى من عبادي لا انا اطاقوك ولا سفع  
وساوسك ثم استنتي الغاوي من خلقه ومن ان سلطانه اما  
بضون على من كان غاويا ما ندفع دواي بشواته وبعد عن  
الذكر الى ما يدعو اليه الهوى فحسد بسط السلطان عليه  
ان يعود ما لوسوسه في نفسه ومن من لم يعصيه في عيسه ودعوته  
**ف** قال رب انهم لم يوحى اجمعين معناه ان جهنم دار  
جميع الغاوي من الكفرة والفاسقين الى اخره الا ان اجمعين  
الذين في انفسهم سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم  
من النار تعالى ان جهنم دار كانت كما ان جهنم دار كانت  
من النار تعالى ان جهنم دار كانت وسمي لكل باب منهم جزء مقسوم  
من النار جهنم بعد ان من اطاق ان التيزان على مقادير احوالهم  
الكل قوراب وجزء مقسوم من العذاب فهو في النار الا انما

وقوم في لظى وقوم في الهاوية وقوم في شقر فعلى هذا الركن الثامن  
يعود بعد منادى جبريل ان الله تعالى على كل شيء قدير  
بسم الله المنين لما من الله على كل احد من رخصته الاولى وبخا  
في الثاني فقال ان مصير المؤمنين الحيات في مهاجون حازية  
والسحار منقره كما قال تعالى اصحاب الجنة في اصحاب في سدر محصور  
وطي منصور وطل ممدود وما مسجود وفي جهنم صخرة لا مطفؤة  
ممنوعة ونظارتها من الانات في صفة الجنة وقوم العباد على  
المؤمنين ادخلوا الجنات بسم الله من كل صفة وافدة ومن كل صفة  
منعنة ما في صدورهم من غير احوال على شدة رغبته  
معناه قد صفا قلوبهم وحلاها من كل ما كانت فيه من ان الظلم  
من الغد والحسد والكره في عقاد باطل وصار المقبول  
نكاح خات احوالها مقابل من ان الاشرار الشرور والسلام  
واجبوز وبطيرة قوله على ستر موصوفه من علمها مقابل  
من انهم في مهاجرت وما هم بها محزون معناه  
مسائل هل الحنة الحنة بعدت في الصب والاذى والاربعون  
الوجوه والحق عليها الله وزاجرة ويعمها داء المرافع والاربعون  
بقاوه وله حاشية على عبادي انا الغفور الخوا ان عذابي هو العذاب  
الايمن حاشية على هذه الاية من كثر الرحمة والرحمة والرحمة  
والوحد والرحمة التزهيد في اسبابها بكنس وهذا من الاربعون  
الاجاز والظفر الاحتصار فعلى الله صلى الله عليه وسلم احب خات  
اي انا الغفور الرحيم اياي المنعم عليه وان عذابي المراضة  
على المعصية والرسول العذاب الايمن في ستم صفت

لهمهم اذ دخلوا عليه فقالوا اسئلا قال انما منكم وحلون قالوا  
لا نخرج معناه واحسنهما محمد بن عبد الله صنف اربعة عشر صفة  
وفد من ما بها في سورة التوبة ومن انهم دخلوا على الله وادركوا  
سلا معناه سلموا عليه واسمهم سلموا على معنى سلمت تلاما  
لهمهم انما منكم وحلون قالوا اسئلا قال انما منكم وحلون قالوا  
هذا مثل قولهم انك حديث صنف اربعة عشر صفة  
عليه فقالوا اسئلا قال سلمت قوم منصرفون الى قوله فاجس  
من حيفة قالوا اخف سلمت وبعلم عليهم قوله قالوا  
نوحنا لمشرك بعلم عليهم معناه ان صفة لهمهم قالوا  
خف فانا حناك عشا زه من عند الله وهي ان سمك غلاما عليها  
فامنة من احوال الذي خلقه بهذا القول والوجل الحوف في اللغة  
الان قال استر بموتى علم ان مشى لكثر فيم ستر ورك قبل  
فانهم ستر ورك فانه قال استر بموتى بهذا علم ان اسر الكبر ورك  
اسفهمهم بذلك فعلى الله ستر ورك قالوا اسئلا  
الحس فلا تدرى من لقا نظير معناه ان المبدء غير والاربعون  
فكنا هذه البشارة ما من الله ولا تدرى من الايشين وان كان من عذابه  
انما الباس من مثله في حال الصبر قوله حاشية على قوله من عذاب  
نجد له الارض لول معناه ان نزههم عليه السبل قال الخليفة  
فولاه ما من من بعد الله الصال السالك لظن من الضلال في هذا  
الوجه الدليل على ان الذي قاله او انما قال على وجه البصيرة على وجه  
النظار والنتيجة في قوله الله في قوله لا تدرى حاشية على قوله

الحظ الا من اجل فاسمهم من غير ان يسموا عليه السبل الا من الذي  
حاوله وان سلوا **قوله** **من** قالوا لنا ان نسلنا الى قوم محسنين  
الا ان لوط را المجاهر جمع من معناه ان نسلنا لنهلك قوم لوط  
لذلل لوط وهم الذين لم يوافقوا فانهم كانوا من هذا الا امر الله  
فدنا انهم من الغايين من معناه وان لوط لا يحسن لوط  
والعذاب انما كافره مسحقه لله كما اسحق القوم الذين  
نهكهم واذا اخرجنا من المدينة انما يعطى ليجوز ان يهلك  
المرأة في المدينة القوم المستحقين للمهلك ومعنى قدرنا هاهنا  
انهم من الغايين واصل العزوبة في الله جعل الله على مقدس  
لظهور المساواة وقد سئل هذا اللفظ في الكتاب كقول  
واعلم ان في الخلافة قد رث في الصحف الاولى كان سبط  
فما جاء لوط المزمع قوله انك قوم مسخرون معناه فلهذا  
الزنبول هو المليك عليه السبل الى لوط قال لهم انكم قوم مسخرون  
وانما قال لهم هذا الامر وحلوا عليهم في صوته لم يمشوا من  
مكانه قال لهم انتم قوم الخوف فخير ما اعهد قوما على  
وان اذ قوله مسخرون وهذا الزنبول هذا اللفظ قد سئل وغيره  
الوجه ايضا **قوله** قالوا بل جنات كما كانوا في عترة  
معناه ان ليسوا بموالد على السبل قد جنات العذاب الذي  
كان قومك يسكنون فيه وسعدون به وكذبون والاف  
في الشئ المشد فيه فلما احزنوه نزل عترة فهم وعزف اجاز  
له وسخن منه لوط في خوفه **قوله** **من** وارساك الحق  
وانا لصادقون معناه حساك الحق فالعذاب نازل من الحق

**قوله** **فاستر** **اهلك** **يعطى** **من** **السبل** **واسع** **ادان** **هم** **معناه**  
فاحزن اهلك المدينة السبل فان موعد العذاب النازل  
بهم المدينة وقطع جمع قطع كقولك تمزه وتمز معناه  
يعطى من المدينة وفيه يعطى السبل وقيل يعطى السبل  
اذ انق من السبل ومعنى كثره فامر الله لوطا عليه السلام  
ان يقدم قومه وحوار وحلفهم ومضوا اليه وهم ولا يعفون لبي  
يعرجون عليه كما قال امير لسانك لا تقف لشيء من هذه امع قوله  
والذين يضر احدوا واصوات يوسر في فعل معناه والملت  
مجر احد الى حلف لبي هو العذاب النازل بهم ما احلهم  
لبيهم وادعوا فيهم ووصفهم ووصفنا البه ذلك الامر ان  
هو امطوع معناه وادعوا الى لوط واحزنه واعلناه  
الاهلك فلهذا الصبح عذاب الاستيصال هذه المعنى  
وطعوا به وقد معنا هذا الكلام وحقيقته في اللغة  
في سورة الانعام وموضع ان من الاعتذار صلب على السبل  
من الامن وهو قوله ووصفنا البه ذلك الامر ان وعزوا ان  
عصب على نزع الخافض معناه على بعض ان دابر هو امطوع  
وجاء اهل المدينة يستشرون معناه وجا لهم  
المفسد وعمل وجه البطر والعز والشرة في اولئك  
لعز انهم انهم علمات لما زدهم بالرياء والاستسار  
استحلاب السزور بالشارة **قوله** **فان** **هو** **ضعف**  
بلا يعفون انقوا الله واخزوه معناه قال لهم لوط  
عليه السلام لا تصدوا صغى ما عاد تكسر الصب اليه ولفظ

الحظ الامن الى ليل فاستمر منهم امرهم عليه السلام الامن الى ليل  
حاو اليه وازسلوا **فولج** منه قالوا اننا نرسلنا الى قوم محبين  
الامر الى ليل واما النجوه جمع معناه انفسا تهلك فلو لم  
لزال ليل وهو الذي لم ينجوا فانهم كانوا في ذلك الامر الله  
قد نالها من عاين من معناه وامن وطاعوا من العباد  
والعذاب انما كافره مسحقه للهلاكه اسحق القوم الذين  
تهلكهم واذا اخبرنا من المدينه الى ليل النجوه الى الهلاك في  
المرأه المدينه القوم المستحقين للهلاكه معناه قد نالها من كذا  
انما من العاين واصل القوم في العاين على معنى  
لظهور المسأوه وقد سئل هذا اللفظ في الكتاب كما قال القائل  
واعلم ان في الخلاه قد نزل في الصحف الاولى كان سطره  
فلما جاء الوجود المتسلسل قال انك قوم مضروب معناه فلعلم  
الرب بل هو المليك عليه السلام الى ليل قال لهم انهم قوم مضروب  
وانما قال لهم هذا الامر دخلوا عليه في صوره لم يمشوا من الامر  
وصاها قال لهم انهم قوم مضروبوا اعهد قوما على صوره  
وان ابرقوله مضروب هذا اللفظ قد سئل في هذا  
الوجه ايضا ومعناه فلو ان احسنا ما كانوا فيه مضروبين  
معناه ان الرب هو المليك عليه السلام قد احسنا العذاب الذي  
كان قومك يسكنون فيه واستعدون وبكذبون والافتر  
في الشيء المشك فيه فلما احزنوه بذلك عرفت فيهم وعزف اجادا  
له وسخن منه فادركوا خافوا **فولج** منهم وارسا الحق  
وانا لصادقون معناه احسنا الحق فاعذابنازل بهم اجادا

فما ستر الله بطعن من الليل واسع اذ بان معناه  
فاخرج الله من المدينه الليل فابعد العذاب النازل  
بهم المدينه وقطع جمع قطعه كقولك تمرة وتمرة معناه  
بطعن بعض من المدينه وفي بعض الليل وقبل بعض الليل  
اذ انقضى من الليل ومضى كتمه فامر الله لولها عليه السلام  
ان يمد يده في حلقه وحلقهم ومضوا ليشاءهم ولا يعفون لشي  
يعجزون عليه كما قال امض ليشاءك لا يقف لشي بعد امع قوله  
والله في ضمير احده امضوا حيث يوشون في ليل معناه ولا يفت  
مجر احد الى حلقه لئلا يزي هول العذاب لئلا نزل بهم ولا ياكله  
عيسه لا يطبقون منه ووهنا الله ذلك الامر ان  
هو ما يعطون مضرب معناه واحسنا الى ليل واحسننا واعلمنا  
الله فمكروا الصبح عذاب لا يستيصاله هذا المعنى  
وطعوا به وقد نال معناه هذا الكلام وحقيقته في اللغة  
في سورة الانعام وموضع ان من الاعذاب صبت على الليل  
من الامر وهو قوله وصينا البعد انك الامر ان وعوزات  
صبت على نزع الخافه من على بعد ان دابر هو ما يعطون  
وجا الله المدينه سمسشر ومعناه وجا لهم  
المفسدور على وجه البطور والعزج والشرور في اولئك  
العز من امرهم بالشرور لما نزل بهم بالبريه والاسسنا  
استحلاب السزور بالشاذه **فولج** منهم قالوا هو ضعف  
لا يعصرون انقوا الله واخزوه معناه قال لهم لوط  
عليه السلام لا يعصروا صغى ما عاد يضر العبد اليه ولفظه

الصفحة على الواحد والاسم الخبيث فاحذر ان فعلته ذلك  
كان جنا فصحها فافوا عذاب الله سبحانه ذلك انما سمعوا بالافواه  
عليه من صحته رسول الله وسماهم عن كذا فصحوا له  
منه او قالوا او لم ينك عن العالمين في العالم الجامع  
من الناس والعالمون جميعه وعناهم ولا يكلمهم من  
اللوحي عليه السلام اذن قوله فلا يصح في قوله الله والآخر  
السناد قد يهاك عن ان توفي اليك في زمن بعضه هذا  
الباب في معناه غير وعناهم من هذه اذا كان بعد انهم  
له قوله **حاشا** قال هو اسنان كن كثر فاعلى من معناه انما  
عليه السلام عرض عليهم من انه وقت الهم من وجههم لم يستقلوا  
من عن الخزام والامن الطبع السنيح وكانه كان في سبعة  
لوحي عليه السلام ومنه من في الحنات القوم الذين امنوا  
وساير الحكيم ان كتاب الله عليه السلام فيل معناه كبره  
مسكنا بين المساح والجامع وقيل قال في كل وقت هم الذين  
يحتفلون بتابعهم عما اذوا احد منهم حبه **وله** على لعزك ايماني  
سنة ثم يعهون احدا العزمه البقاء فقال لسانا محمد صلى الله  
عليه واله عظيمه واحلا لا سيما بالامن ودره بياك حيا لله  
وقيل وحاشاك بالحمد وهذه الزوايا من عباينك والسنة في  
السويدي المنقوش معناه انه ذكر في الامن ان ولايك الذين  
الاعداء بهم كانوا في سجنه وعقله بفرطه في ابد الجحيم كانوا  
من دون محبته في اصل العبد التردد في الجحيم على عبيدها  
فاحذر من الصبيحة شتر من معناه ان الصبيحة هي وردوا

في اسراق وموعده العذاب جاز الصبح من ذلك العذاب جاز الصبح  
وهو ان جازيل جليله صل صاحب علمه صفة حمد والها و...  
فعلنا خالها سائلها عذابه من ناحيته وليست له الملك صلات  
الله عليهم صلح الله من جليلها وقتلها من... اعلاها سائلها و...  
غيره وهو **حاشا** الله عليهم تجارة من جليله وفردنا معنى السجود  
وسنة العقل وهو في الزوايا انه امض من له من جليله والها  
في قوله في الكلام له من سمنه في كل الموضع هو الناطق في السائل  
عليه السلام وقيل المتوكلين السمنه وقيل العبد في السجود وقيل الناطق  
وقيل النظر **حاشا** الله وانما السبل معناه في الاعيان بها من  
لبن الامان الى سبل ما فانه شدة في قوله ان في ذلك الله اليقين  
معناه وقد ذكرناه للمؤمن ايضا فاصف له الله الى المؤمنين في جلاله  
لن المؤمنين هو الذي على الاستدلال في الشافعي بها فلهذا وجده  
واله حاشا من الاستدلال السمان الحاشا ان استدلاله في  
وانما اصحاب الابد لطال في الابهة السجده وقيل السجود السلف  
وجعلناك كعوك سجده وجعله واصحاب الابهة السجود وهم الغفلة  
الذين يسئل الله اليهم سعا عليه السلام وارسل الى اهل مدس ايضا  
فاما ما يدعون فافعلوا بالصحة واما اصحاب الابهة فافعلوا بالاطلاق  
احذروا سائلها في قوله فافعلنا سمنه واسمها بالامن من معناه اسمها  
من اهل الايمان ان هلكنا في قبرنا من اهل العذاب في مقاديرهم  
فيهم دعوا والها فيهم فيهم والامن والامن الذي سمنه فيهم  
وحلفه التماسه في قوله واسمها في قوله المبدئين من سمنه فيهم  
اصحاب القصة ومعنى قوله بالامن سمنه فيهم في ان سمنه ذلك

المعنى مما يدل عليه ذلك المعنى في الاصل بمقتضى ما هو اجزاها  
وقيل بانها من اسمائها على معنى بطون يوم ومعنى يدركه ومنه انما  
المزاد في الكتاب السابق قوله **فانما** ولقد جذب صاحب الحجة الى  
ميل الخوارج في مدحه مؤدوه وقيل لهم انهم لو ادعوا اصل الخوارج  
بما كان عليه اذ احضر عليه وقوله **فانما** انما انما وانما  
معربين معناه انما هو الرسل والخصم من الاستدلال الله  
والانما هو قوله **فانما** وانما هو انما **فانما** معناه  
وختوا سونا في الحال ففانما من عبد الله من ان تسقط علم  
الملك السوء وقيل من من الخوارج وقيل من الازاب وقيل من الموت  
لانهم واعا على عزمه الخوارج **فانما** فاحذر الصلح معكم  
معناه فاحذر وقت الصباح وقوله **فانما** فاحذر الصلح معكم  
معناه فاحذروا سيما كسبوا مع **فانما** فاحذر الصلح معكم  
السوان الارض فاحذر الصلح معكم **فانما** فاحذر الصلح معكم  
الماضي وقد مر من معناه في موضع وجده انما قوله **فانما**  
والارض فاحذر الصلح معكم **فانما** فاحذر الصلح معكم  
لن الله يعلم ما خلق السموات والارض **فانما** فاحذر الصلح معكم  
لاسه فاصح الصلح الخليل معناه وانما انما لسا عدايب الخوارج  
وجميع ما خلق يروح الى الله وسدرا وهو معناه قوله **فانما**  
وقيل من انما ما اهلها من الماخي كمال الخلق السموات الارض  
الماخي **فانما** فاصح الصلح الخليل معناه وانما انما لسا عدايب الخوارج  
بهم وهذه الآية **فانما** فاحذر الصلح معكم **فانما** فاحذر الصلح معكم  
النبي صلى الله عليه واله وسلم وعنه فانما من علي بن ابي طالب

فذكر مع الاغراض عن الله وتكون مع العفو من ان رك  
يوكلا العلي **فانما** فاحذر الصلح معكم **فانما** فاحذر الصلح معكم  
هو الكبير الخلق والعلم هو السالغ في صفته العلي **فانما** فاحذر الصلح معكم  
سقا من المثنى **فانما** فاحذر الصلح معكم **فانما** فاحذر الصلح معكم  
سبع سوز من الدعوى الى الله سبع **فانما** فاحذر الصلح معكم  
معان المثنى **فانما** فاحذر الصلح معكم **فانما** فاحذر الصلح معكم  
فانما الكتاب **فانما** فاحذر الصلح معكم **فانما** فاحذر الصلح معكم  
القران سمي بذلك لانه **فانما** فاحذر الصلح معكم **فانما** فاحذر الصلح معكم  
لما فيها من الحكم المسددة وقوله **فانما** فاحذر الصلح معكم  
ام الكتاب الشيعي والمثاني من من القرآن **فانما** فاحذر الصلح معكم  
ولم يرد الفضل من المثنى ولقد قرأوا وعلما ان المثنى ليست من  
القران كما ادوا قوا من كان عذرة الله وملكه ونسبه وحزبه من حويل  
لن من الملك عليه السلام **فانما** فاحذر الصلح معكم **فانما** فاحذر الصلح معكم  
منهم من الله تعالى عليه السلام **فانما** فاحذر الصلح معكم **فانما** فاحذر الصلح معكم  
عزبه من من الذي افاضه **فانما** فاحذر الصلح معكم **فانما** فاحذر الصلح معكم  
لن الله يعلم ما خلق السموات والارض **فانما** فاحذر الصلح معكم  
لاسه فاصح الصلح الخليل معناه وانما انما لسا عدايب الخوارج  
وجميع ما خلق يروح الى الله وسدرا وهو معناه قوله **فانما**  
وقيل من انما ما اهلها من الماخي كمال الخلق السموات الارض  
الماخي **فانما** فاصح الصلح الخليل معناه وانما انما لسا عدايب الخوارج  
بهم وهذه الآية **فانما** فاحذر الصلح معكم **فانما** فاحذر الصلح معكم  
النبي صلى الله عليه واله وسلم وعنه فانما من علي بن ابي طالب

غير صلى عليه ان يقول يا ابا عبد الله اني اذلتني انزعكم  
لبي الله واخوكم فقد ابا الله ان منكم كما ارسل على المفسرين  
فما يصعب لهم اهل هذا الذناب اليهود والمصارف فاقسموا اما الرأفة  
المبرقنا وما يصعب وحفظوا ما يصعب معناه فانزلنا سورة الحديد  
على المفسرين وقيل هو قوم صابون فاصفوا بالصبغة والواو اسما  
بالله لبيته واهل بيته وقيل هو قوم اسما فاصفوا بصبغة  
عن الصبي على ابي اسحق وكان بعضهم يقول يا ابا عبد الله  
كنا قوم وبعضهم يقول يا ابا عبد الله كنا قوم اهل كبره  
الذين هم من الغزاة على ابي اسحق وكان بعضهم يقول يا ابا عبد الله  
وعين واحد فاصف كعبه وعين واحد ومن قال الله تعالى  
للمؤمنين كفوا واصف كعبه عن النبي عن السال عن اهل كعبه  
الواو كعبه وعين واحد فاصف كعبه وعين واحد ومن قال الله تعالى  
وحياته قوله اني اذلتني انزعكم عما كانوا يعملون هذا  
السؤال يخون بوم القيد وهو سوال النوح والذين هم اهل كعبه  
القزوان وما يحضر ذلك من طهر حرمه عند عبد الجوان قوله اني اذلتني  
فاصلح يا موسى واعرض عن المنكر كن ما كفيها المستتر وكذا  
ها هو احميد بن موسى بن الوليد بن المعزة قال العاصم بن ابي اسحق  
من يعوت واخبرني عن عطله ما هلكهم الله حقا فاهلك الوليد  
بالصاعقة وهو اخو لبيد بن ربيعة العاصمي واهلك احدا ابا الحسن  
واصاب واحدا زحله بشروحات منه واهلك بعضهم بالطاعون  
وصنعهم مشهوره وورثه الزوايد ان حرم صلى الله عليه ابي اسحق

محمدا

فقيل قوله اني اذلتني انزعكم الى بطن فلان الى قدم فلان والاولان فعل حيا  
فاهلك ما هلك الله كما واحد على ذلك الوجه الذي اشار اليه  
في قوله اني اذلتني انزعكم مع الله الهاء اخره فسوف يعلمون معناه  
هو واحدا على الله يستخرجون من الله بوم القيد بعد ان يتركه  
تذكر عظم حرمه فربما يمد يد بلغ وقد حاز ان يقول اصعب ما  
تومن ولا يقول ما قوله اني اذلتني انزعكم واخبرني  
واخبرني قوله اني اذلتني انزعكم اذ اذلت حدام فاصفوا ما اهلوا فاهلك  
قال فاصفوا بديل قوله فاصفوا اليها وقيل هو ان اجمع الى المصير  
كما قال القائل فاصفوا بديل قوله فاصفوا اليها وقيل هو ان اجمع الى المصير  
وقيل قوله اني اذلتني انزعكم اذ اذلت حدام فاصفوا ما اهلوا فاهلك  
صديق ما اذلتني انزعكم اذ اذلت حدام فاصفوا ما اهلوا فاهلك  
ذلك لقتل حريم الثوابية والصبر اليه الكلام عليه قوله اني اذلتني  
سبح محمد بن عبد الله من الساجدين واعبد بن عبد الله بن عبد الله  
معناه اسفل حميد الله والسبح له وهو السبح له واسكن الله عليهما  
والايب واعبد حق عبادته الى انك الموت فاهلك من اهل كعبه  
وسمي الموت يعني الله ما يصف فسادا من العوا موجودا اهل كعبه  
بازاخان وفاجزاه قوله اني اذلتني انزعكم اذ اذلت حدام فاصفوا ما اهلوا فاهلك  
انما يخرج من اسفل الحرام اعطى من الحرام عشرين سنتا بعد المجازين والاداء  
المسكين من محمد صلى الله عليه واله قوله اني اذلتني انزعكم اذ اذلت حدام فاصفوا ما اهلوا فاهلك

الاعلى

احدا

محمدا

[illegible][illegible]

لذلك ما انما عند الحجة التي حو بها وحلها فالعصر وسعها  
من وجوه كثيرة فمعهم مع كونهم كواكبهم رتبة لهم خليل وامير  
في الزمان مقامها وحاق الصلوات للرب في الصلاة فاعطى من ملكها  
يعلمون ويهتدون الى وجه السوار من رتبة الجبل وعلا وتولم طرية  
وعلى رتبة قصد السبل ومنها حابر ولوشا لهدى اخرا جميعين فعدا  
وعلى الله سار سبيل الحق انما العاد دخل من طريف الحق من طريف  
الباطل وطريف الهدى من طريف الصلاة بالهدى للهدى حائز السواد  
عدا عنده والله تعلم يدعو الى طريق الحق والهدى والسفطان  
والعواد يدور الى طريق الباطل وفي قوله تعلم ولوشا لهدى اخرا جميعين  
هاهنا من الامران على تقديره ولوشا الله الى طريق الحق والهدى  
حي الى طريق الحق اعني العبد على غير الارادة الحكم بالفضل تعلم  
مع ان الله الخلق فانما ارادنا ولهدى الزمان لهدى فردد على ان  
الله قد هدانا الى طريق الحق والهدى اصل الهدى عليه وعلى الله  
لذلك فهو قوله لهدى علم السبل وانك لهدى الى صراط مستقيم وقابل الله  
ايضا على ان قوله لهدى اخرا جميعين انما هو الحق والهدى في غير الارادة  
الهدى من طريق الحق والهدى وقيل معنى لهدى هاهنا هو الهدى  
الطريق التواب في طريق الهدى فكذلك الله تعلم قلاد  
على ان يدخلوا جميع الهدى لو كان الهدى لم يمنع منه لان السبل  
بالهدى في الهدى لان الهدى سبغ الاستواء في قوله  
هو الذي يرانا من لهما ما الخمر من الهدى ومنه سبغ الهدى  
الاسماء من الهدى باسمه يقال ساء ما يشبه اسما او افعلا  
من الزمان وقيل اصل الاعداء في الزمان وقيل له التسوية

العلاقة ومعناها ان الله تعالى انما يرانا من لهما ما الخمر من الهدى  
من ذلك ما يكون اسفل من الشرب في سبغ الزمان فاحذر لهداه ان  
سبغ الزمان والهدى بعد الزمان في الهدى على الارض وسبغ صراط السبل  
فكذلك من سبغ الهدى في الهدى في قوله ان هذه البياض  
في قائم مقام السبغ المولى الذي لا في سورة العنق فلا وجه لهداه  
هاهنا وقوله على سبغ الهدى في الزمان والهدى والهدى من  
كل الثمرات ان في ذلك لا لا يكون من قدره ومعناه وسبغ الهدى  
يزول الما من لهما الى الارض في انما من الزمان والهدى والهدى  
وصوابه من الهدى من الهدى من الهدى في ذلك وضع الهدى  
لما استند بها على توحيد الله تعلم وعدله في حكمته وصفاته التي  
كوتها لما قاومت احياء واحدى من لهما من الهدى وسبغ الهدى  
والهدى وحله لهدى لهدى لهدى صاحب وفي سبغ الهدى  
من الهدى وكذا سبغ الهدى والهدى والهدى والهدى  
واحد للهدى على معنى الله الواحد الهادي وقد سبغ الهدى  
هذه الابهة غير موضع وقوله من سبغ الهدى في الارض مختلفا  
الوانه ان في ذلك لا يكون لهدى من الهدى ومعناه ومن عباد الله  
ان خلق لهدى من الارض او اعائن السبل والهدى والهدى الى الهدى  
وطعوا بها لهدى وكذا في الهدى لهدى لهدى لهدى  
واحد لا في عالم سبغ الهدى سبغ الهدى لهدى لهدى  
وهو الذي يهدى الهدى لهدى لهدى لهدى لهدى  
معناه وسبغ الهدى لهدى لهدى لهدى لهدى  
من وجوه الصنف فيهدى لهدى لهدى لهدى لهدى



لا تحزن الى الله تعالى يا سمعون وما يعلمون ان لا خالق المستعبرين  
معه ان الله اعلم بما تعملون وما يعلمون ان لا خالق المستعبرين  
وهو الممازى بخل ما جسد الله في صفة **الله** **الله** **الله**  
واذا قيل له يا ذا النور ان الله قالوا ان الله اولين وعماه  
واذا قيل ان الله الذي انزل الله تعالى ان الله ساطع الاولين  
ان احادته الاولين سميت ساطع ان الله ساطع ومنه ان الله  
فوصفوا ان الله المنزلة على رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
بوصف الهذيان والرهات جهلهم من واحد اشاطوا ليلهم  
والسجود وهو ليس به ليل او ازاتهم كما لم يور القدر  
هذا اللام تسمى لام العاقبة وهو مثل قوله فالتقطه ال فرعون  
ليكون لهم عدا واجرنا معناه عاوبه ان هو احل عاقب  
معاصيهم وكان قتيلا هو احلوا المعاصي فاما على امر وجوده  
وعاقبة امره فهو بول الى العذاب المسكون على معاصيهم  
فاما السجود فلهذا اب على ترك المعاصي ليل القتل يوم  
وملوا من الذين يصلونهم على ان الله انما من زور في معناه  
وهلوا ايضا من الذين يصلونهم عن الله تعالى عن الله تعالى  
عندهم وبسبب ذلك من ما روي عن النبي صلى الله عليه واله وسلم  
ان قال يا اعي دعا الى هدر فاسع فله مثل احوزهم من عذاب  
من اجابهم وامادى دعا الى الضلالة فاسع فان عليه مثل الامم  
من عذاب من يصف من الذين هم في هدر حار ورسا الصلاة الهوان  
او ازات ما يعملون من المعاصي ويحلون من وازات من سع ديكر  
وقد ينهم ما دعوه اليه وكانهم ضلوا واضلوا فاجتمع شملهم

ثم قال الاسماء من زور في عظامها ما فعلوه وتوعدا اليها عظاما  
ان تخبوه وقد مرت عظام بصوت من غير موضع وقوله على قمره  
ان من قلمه فانا الله يسا من من القواعد المزايا القواعد  
الاصول والاشهر في واحد القواعد قاعده وهو الاصل  
والاساس ومعنى قوله في الله ان الله في الله وهو ما احده  
في تلك الاية من النور والحر كات حتى يهدم سمطت  
عليهم وذلك لان لا يلبس القول قاعده على ان الله تعالى لا يكون  
عليه الدخول في شيء من اجزائه ولا يكون ان يكون معناه  
ان الله يخرج من موادها سمها كاتخرج الشيء من علة الشيء  
ومعنى الآية ان فزاد ان يبل هو الا ان كان فزاد من كات  
الله وبها ولباد منه استخفافا وتجيها فاذا هم ادوا العذاب  
والطاري ان سقط عليهم بسقوط موته حتى يهلكوا فيها  
ويروى بغير ما فعلوا بل لو لم فعل الله ما فعلها ساقطها وهو  
معنى قوله فانا الله يسا من من القواعد فلو ان الله لم يهلكهم  
من فوقهم واما من العذاب من حيث لا يسمعون ومعنى خسر سقط  
والذين هم على السقف من فوقهم فهو من كات في قومهم  
وقيل كات بصوت وقومهم وكات لوط من فوقهم مع ذكر خسر عليهم  
السقف على وجه التاكيد لان الله في قومهم فلو ان الله لم يهلكهم  
بل انزلت عذابهم وكات وكات كات كات على الله كات  
لكن الله قد فعل القاتل يهدم الله ان على كات وان لم  
يظن لهمهم ثم من ان احدهم العذاب مغافضه من حيث  
ظنوا انه في امان منه فلو ان الله لم يهلكهم فلو ان الله لم يهلكهم

ما حرم الله تعالى من سجون وما يعطون من الاكل المستحب  
معناه ان الله تعالى قد جعل ما يعطون من الاكل المستحب  
وهو المأزى بطل ما حرم الله تعالى من سجون وما يعطون من الاكل المستحب  
واذا قل له يا ذا النور لست قالوا لست اساطير او اولين دعاه  
واذا قل له يا ذا النور لست قالوا لست اساطير الاولين  
ان احادنا الاولين سميت اساطير لانهم كانوا اسطرونا وبهذه التسمية  
فوصفوا خصالهم المتزلة على رسولهم صلى الله عليه واله وسلم  
بوصف الغيابة والرهات جهلا منهم وواحد الاساطير الهاد  
واسطرونه وقوله لست اساطير لانهم كانوا اساطير الهاد  
هذا اللفظ يسمى بالعاقة وهو مثل قوله فالتقطه الرعون  
ليكون لهم عداوة وحرنا معناه عاوبه انما هو اهل عقاب  
معاصيهم وكان في احوالهم المعاصي التي على ارجحها  
وعاقبة الله في رسول الى العذاب المسكون على معاصيهم شبه  
ما لا يستطيعون الله على ترك المعاصي لخل القتل يومئذ  
ومرنا وان الذين يصلونهم بعد علاننا ما نزلون معناه  
وهلوا ايضا من ان الذين يصلونهم عن نزل الله نفعهم على ان  
عندهم وبفسر ذلك من هاتين عن النبي صلى الله عليه واله  
ان الله قال يا اعي دعا الى هدى فاسع فله مثل احوالهم من عذاب  
من جازيهم واماد اعي دعا الى الضلالة فاسع فان عليه مثل احوالهم  
من عذابهم بعض من احوالهم شي معناه حار ووسا الصلاة كانوا  
او انما فعلوا من المعاصي ويحلون من وازن من سبع دوائر  
وف منهم ما دعوه اليه وكانهم ضلوا واصلوا فاجتمع ثلث احوال

نزلنا ما نزلون احوالهم من نوره وتوعدهم بالوعا  
ان تعبه وقد مرنا من نوره في غير موضع وقوله في قوله  
من قلمه وان الله سبحانه من القواعد المزل لا القواعد  
الاصول والاشترى واحد القواعد قاعده وهو الاصل  
والاساس ومعنى قاعده ان الله تعالى في امره وهو امره  
في تلك الايام من الزوايا والحركات حتى تهدمت سموات  
عليه ودلك ان لا يل العقول قائمه على ان الله تعالى لا يكون  
عليه الدخول في شيء ولا يكون عن شيء ولا يكون ان يكون معناه  
ان الله يخرج من مواضع لا يسميها كخرج الشيء من تحت الشيء  
ومعنى الاية ان قد كان قبل هو الكفاية فان محضه وانزل  
الذي وبان لا بد من استخفافا وتجزا فاحذر ان لا يعذب  
والشك ان لا يسقط عليهم سقوف سوتهم حتى يهلكوا فيهما  
ويروطون في فعلها لوط فعل الارض عالمها ساقا لها وهو  
عقوله فان الله سبحانه من القواعد المزل لا القواعد المزل لا القواعد  
من نوره وانهم العذاب من حيث لا شعرون ومعنى خسر سقط  
والذين هم عليهم السقف من فوقهم فوسموا من كلفهم قومهم  
وقيل حتى يصرو قومهم وقد كثر لوط من فوقهم مع ذكر خسر عليهم  
السقف على وجه التاكيد لان الله تعالى في هومعنى قوله التاويل لغيره  
لأنه تعالى جعل كذا وول كذا ذلك ليدل على انه كذا انوا  
كلمة الله قد يقول القائل يهدمت الارض على نطفان وان لم  
يكن لهم شيء ثم من ان احوالهم العذاب بغا فهدمت من حيث  
نزلنا انهم في امان من نوره وانهم في امان من نوره





وقد بنا في اول سورة القمزة ووجه الهدى ووجه الضلال واقسامها  
ولهذا جعلنا القول في هذا هنا ومنه من وجب عليه العقاب لما فعل  
من الكفر والزنا اياك الله والحال في الدنيا انما هو انما فعلها  
العقاب قد يسمي في العقاب التي باسم عيظه انما هو من سبب لا  
ولهذا لما قال الله تعالى ان المحزن في صلاته في معنى في العباد  
في معنى في العباد على صلاته العبد عن الله في صلاته لا وحمل  
ان يكون معنى قوله تعالى حجت عليه الضلال في العمل في طرقاته  
واخذنا ما قدم من الكفر بالله والرد لوجه في معنى في المعسر والى الامر  
فما طرأ واخذنا ما عاقبنا محسن في حقه على وجه المحزن والافراد  
فكان قيل لهم اعتبروا بما زامن فقد مضى من الكفارة والى ان المحزن  
ما في الله وزسله واخذوا ان ينزل حكم مثل ما نزل بهم اذا سألوا  
طزيعهم ولو كان اوبل الابه باذهب اليه الجهل من المحبزه ان قوله  
منهم من هدى الله منهم من اضل الله في الآيات في قلبه ومنهم من اجل  
الله ما زل المحسن في قلبه وان ذلك منه اذا به موجب لكان  
الزجر والحد والحج على الاعمال ما زامن بعد اقراره في الله  
الله تعالى الله فكيف يحزن في حكم الله ان خلق الكفر في خلقه  
عز وجل انما تصفوه هو لا بعد في دفع ذلك الكفر عن نفسه  
بقوله احذ عذاب الله ان من لم يكف كما نزل من كان فيك  
على الكفر الذي خلقته فكيف انت لا تقدر على ان الله ودفعه  
فاي تحفه في سفل على من هذا اجل الله انقول الحاهلون على اعيانهم  
الله من ان يخرج على هذا هو في الله ما هو في نزل وما هو  
من ناصر في هذا اسليه للشي على اسليه والدعائه اخله

لا يؤمن بعلم الا سبحانه له لا بها حقه فما هو فيه من الكفر  
والطغيان فما شئت في الامم حصة على ان يصير من يدعو الى  
دين الله من اهل الجنة فان الله لا يهدي الى طرقت الجنة من بين  
سبله وما ناصر له يوم القيمة خلصه من ذاب الله ومن خسر الله  
عليه ما من من اهل النار انما ناصره على الضلال على الله فسادا  
سوء في موت على اصناف فانما الله بعد هذا احد الحق في الله  
واستوى الله حيا في الله بعد الله من موت بلا عذاب على حقا  
ولكن اكثر الناس لا يؤمنون هذا احصا عن محسن في المعنى في السوء  
وسان ما كانوا عليه في خط الجمل حتى اذ هو ذلك الى ان خلفوا الله  
لا سعيهم من ما تهم وزج عليهم قولهم وكذب عنهم ما نزل بلا  
سعيهم في الحز او انه وحده من الله فان الله الخلف عندهم من  
واضحت الناس على علم في معناه ان كثير من الجمل لا يكون في  
الاعراض من الله فما نصيب الله من الاله لمعز فوان الله في الله  
سعي الحق في الله في الله الذي يحسبون فيه وليعلم الذين كفروا  
الهم كانوا اعداء في معناه ان الله من لهم ما احتلوا فيه  
يعرضهم الى القيمة وعلو في الله انهم كانوا اعداء في معناه  
في اذن الدنيا في الله انما قولنا ان الله انما ان الله ان يقول  
في محض من الله تعالى انما اذا انما جعل في الله ان يكون في الله  
واستغفر فعلى وقد بنا في عز موضع ما تقدم في سورة الانعام  
وعزها معنى قوله كن يكون واخذنا في ما ويلي وجهين في  
بقوله فلا وحده اعلانها ما في الله في الله والذين احذوا في الله  
اعيد ما طيل معناه من في احز وطنه وقومه وعسره هجره الله

[illegible]

من اليمر ولعلمهم سعة فيكون معناه وانزلنا اليك القرآن كما  
 انزلنا القليل الى موسى حين اتوا فلاك من الرسل اسمن لنا نبي  
 انزلناه وسفك دوا في شربهم ليعرفوا انما احب عليهم معرفة  
 جهلوا بالحج عليهم العليل بهدوه افاضل الذين مكروا والسات  
 ان يحسد الله بهم انزلنا وباسهم العذاب من حيث لا سمعوا  
 معاذ ان الذين هم في الشك فلن يؤمنوا فاعلموا ان الساقط  
 سفيهم ان من اولئك من سفيهم احذرهم معانضه او احذرهم جذاب من  
 لول حذر كما فعل عز جنان فقام وكافهم فاعلم انهم اسمن ذلك  
 من قبل الله فلا جله انهم سوا على الحذر والكفر والطعان من  
 انما انهم فليحذر عن ان ينزل به ذلك من حسب المعاصي سوء  
 عنهم يا احذر او احذر في فعلهم ما هم بمعرف معاذ ان  
 الله ان احذر الله العذاب من حال نصرهم وعلمهم في الارض وما  
 يحذرون فانيز عيسى عليه السلام او احذر على خوف ان تركوا الله  
 فحذر معاذ وامنوا ان احذر على خوف في هو السعير هو ان احذرهم  
 اذوا فان اذنا في الله فيهم احد وسمى السعير حذر فانا اننا نحاف في  
 العلى والعلان وييل بملك القديين في خوف المقرب والحرى قال الشاعر  
 فاحذر السعير في خوف اسمر عنهما ما داور احذر وعود الذبح السعير  
 معنى خوف السعير في الفرد السعير والسعير نابت من الجسد وهو  
 النار سمير حشرام وسمى بالفارسية ايضا حول والنامل السنام وفي  
 وصفها هنا ما نرى في حشرهم معاذ انهم على خوفهم را احذرهم  
 ومعلمهم لا تروى في عبادته والرا في الرحمه ترصع فايد تها في انهم  
 انزلوا لهم الى ما خلق الله من شئ مما خلق الله من السائل

سجدته وهو احزوه معنادا الى حق الله تعالى  
ومعنى هذا ان موضع السجود الى الله تعالى  
هو السجود الى الله تعالى وهو السجود الى الله تعالى  
سجدته خاضعة لله تعالى وهو السجود الى الله تعالى  
ومبذرها واصلا للسجود الخاضع وقد مر في الامت  
على الظرف صنع الله عز وجل في معناه اوله والى  
الله عز وجل واوله وحده الصبر على الله تعالى  
ومسجد العباد والعبادة في هذه الامور  
وقد انما اسماها صاعقة من الله تعالى  
حبل عليه ومعنى اخذوا صاعقة من الله تعالى  
سجدته على هذا المعنى ان هذا هو  
الحسن سجدته على هذا المعنى ان هذا هو  
معتمدة قوله تعالى والله اعلم ومن في السموات والارض طوعا وكنه  
بالعذر والاصالة والاعازفون به سوا صاعقة من الله تعالى  
سوا صاعقة من الله تعالى وهو السجود الى الله تعالى  
على الجمع في السماء ان الاستدراك على الله تعالى والامانة  
حالا بعد حال من السماء وهو السجود الى الله تعالى  
في اول النيات الى الله تعالى وهو السجود الى الله تعالى  
ها هنا معناه ان النيات في السماء على الله تعالى  
ولله سجدته في السموات وما في الارض من الله تعالى  
خالق من الخادفات ذكره حاله خالقه من الله تعالى  
لله ما في السموات وما في الارض من الله تعالى

الشعور هو الخضوع للعبادة والارادة الى العبادة  
ما يدب فلا خلق الله عز وجل ان الله تعالى  
ان فلا الى الواضع في العباد لما فيها من ان صنع الله تعالى  
ويعلم بان ذلك في الواضع في العباد لما فيها من ان صنع الله تعالى  
وما في الارض من الله تعالى وهو السجود الى الله تعالى  
في الارض من الله تعالى وهو السجود الى الله تعالى  
معنى سوا صاعقة من الله تعالى وهو السجود الى الله تعالى  
الحسن سجدته على هذا المعنى ان هذا هو  
ويعلم بان ذلك في الواضع في العباد لما فيها من ان صنع الله تعالى  
ما يوزون له الاحداث من الله تعالى وهو السجود الى الله تعالى  
مجان له ولا جهة فوق ولا تحت ولا عسا ولا سماء ولا امار ولا ادموان  
الخور في الامانة من صفه المحدثات وهو السجود الى الله تعالى  
الاله وهو عاقل تعالى على معناه ان الله تعالى قادر ما لا يدرك منه  
الحسن سجدته على هذا المعنى ان هذا هو  
من يوقن له هذا المعنى ان الله تعالى قادر ما لا يدرك منه  
من يوقن له هذا المعنى ان الله تعالى قادر ما لا يدرك منه  
فانفسنا لا يدركها على معناه ان الله تعالى قادر ما لا يدرك منه  
لا اله الا الله وحده وهو السجود الى الله تعالى  
اله واحد وانما يوقن له هذا المعنى ان الله تعالى قادر ما لا يدرك منه  
سواء قادر او غير قادر فانه من الله تعالى وهو السجود الى الله تعالى  
الاله واحد وانما يوقن له هذا المعنى ان الله تعالى قادر ما لا يدرك منه  
الاله واحد وانما يوقن له هذا المعنى ان الله تعالى قادر ما لا يدرك منه

لا تزلوا من سواه وخاف عقابه من الخوف عبودا يسوله واستقره  
عيزه بقوله فإني فأت هبوت ومعدلات تهبط اعقاني يوم القيامة  
ولديك السموات اجز والارض صبا له من الله بقوله والاصل له  
يعز وصبا لشي وصوا اذ اراد ونزل اليه من فاهنا ودماء الرطبة  
والماحبت ملك في السموات فإني الاين ملك الميز والنفع به  
التي عقابه ولاخاف سواه وبما يخر من دق من الله يعز  
ان النعمه التي يعز ملكه من عند الله لا يدر على احد فاعلم انه  
وقيل حدثت لقائه قوله من الله ان الله لا يدر على احد فاعلم انه  
والفائدة في الجواب هو ان قوله تعالى ان الله لا يدر على احد فاعلم انه  
فانه ملاكهم وقيل هو على حد كذا من رما جبر من بعد الله  
اذا كانت النعمه من عند الله واستحق الشكر عليها الا ان  
قوله من رما اذا استحق الضرع واليه حازون في الحوار فهو الضرع  
معناه واذا اصاب ضرر وشدة والرفا الى الله يصرفون ولم يدعون  
ان كسوفهم ذلك لا بعد على كسوف غيره وفي هذا اسرار عظمى  
وسايل سلا العقل عليه لا من كبر غافلا في حال العجز واللا في كل  
الشدة والمضرة وفيه ان اذا حصل الضرر حتم اذا فترت ملك  
منهم ينصرفون من الله على هذه الايام مع مقام العبد كسوف  
الضوء من المصعد الى اسفل من الضفر والحيات الفاحشة  
التي احضروا اليها من الله واسمعتهم افسوف عيون  
الام في الله احضروا اسمي عاين من الله العلماء التي تقع لاجلها الفطر  
وذلك انهم عزوا من الشرح في العباد احضروا ما اعطوا من  
النعمه حاتم لا عزض له في شكر الا هذا واحد الى المحلالم في قوله تعالى

وليعزوا والواجب عليه ان هذا ترك الصفر الى الله عز وجل  
ويذكر المصاعب في هذا العبد من رما الله به من رابع نعم الله عليه  
ان الله اسفلوا المصاعب في الله به الله على وجه المصعد والخنزير  
دون الشكر والعبادة في الله به الله على وجه المصعد والخنزير  
اسفلوا المصاعب في الله به الله على وجه المصعد والخنزير  
في الله به الله على وجه المصعد والخنزير في الله به الله على وجه المصعد  
ما هو الله به الله على وجه المصعد والخنزير في الله به الله على وجه المصعد  
في الله به الله على وجه المصعد والخنزير في الله به الله على وجه المصعد  
الضرع والنفع والمزاج في الله به الله على وجه المصعد والخنزير في الله به الله على وجه المصعد  
الزجاج والمرزوق في الله به الله على وجه المصعد والخنزير في الله به الله على وجه المصعد  
في الله به الله على وجه المصعد والخنزير في الله به الله على وجه المصعد  
ما كبر يعزوا من قوله ما الله به الله على وجه المصعد والخنزير في الله به الله على وجه المصعد  
الغنى ما يعزوا من قوله ما الله به الله على وجه المصعد والخنزير في الله به الله على وجه المصعد  
ولم يستهون هذا الصغار وتوحي لانهم لم يفرط جهلهم كانوا  
يعزوا في الملك شاق لله من الله تعالى نفسه عاقله بقوله  
كفنه ومعناه ان الله منزه عن الخاد والاد من الله والنبات  
ولذلك لا بد على الله اخو زعليه صاحب الولد والشهوه والنفاد  
والضرع والنفع والحاجه في يوم ما من احقر ارب الصب بعد  
يعزوا من الله به الله على وجه المصعد والخنزير في الله به الله على وجه المصعد  
غنى ما يعزوا من قوله ما الله به الله على وجه المصعد والخنزير في الله به الله على وجه المصعد  
في الله به الله على وجه المصعد والخنزير في الله به الله على وجه المصعد  
لذلك على شدة وفانهم عن النبات فعزوا اذا بشر احبهم ما الله







لومنون وسجدوا لله مبرحهم وركب الطغيات فله المستلذات وويل  
للملأله ومعاد ان الله رزقهم ما يحذرون الله من اي وجه يحز  
ان يعرضوا على الامان الله واما توبته وتوبته وتوبته وتوبته  
سبح الله والافق قوله ان الله لا يظلم احد شيئا والكل على قدر  
التوبه وويل لله وويل لله وويل لله وويل لله وويل لله  
والامم سبيا والاسطعوط والنصر والهدى والهدى والهدى والهدى  
لا يعلمون هذا الكلام ايضا خارج محرم الله والهدى والهدى  
هذا الذي هم عباد الله والله خالفهم ورازقهم وهو الذي يسبح على  
من جهته بعدون الله واما من رزق الله والهدى والهدى والهدى  
الحال في الزايف والافتاد على كل شيء وعدوا ما لا ملك لهم رزقا ولا قدر  
على شيء والمزاد يزرق لبيبا العتق المحرم منه ورزق الارض لبيبا  
وارراق العباد مصونه هذه من الوجهين والاصب شاملا على البدل في  
رزقا فانه قيل بعدون الله الله ما لا ملك لهم رزقا وليلا والكل  
وقيل خوز ان خوز معناه لا يدر ان يزرق نسيا فحله المصدر وهو  
البدل من قانما مقام الفعل فقولوا ان الله خوزا رزقا على معنى لا ملك  
اصوت بذا وقيل نصب رزق على معنى لا ملك لهم رزقا وهو كونه  
او اضعاف يوم ذي شعبة بماذا اقربوه واستغينا ذمتهم في معنى  
والنصر والنصر والهدى والهدى والهدى والهدى والهدى والهدى  
والنصر والهدى والهدى والهدى والهدى والهدى والهدى والهدى  
سبح فوته من بعد ابغى ما فعلوه وما عليه خبر من الوال التراجع اليك  
وانما يعلو لك وفيه حاصره بل الله متلاعبا لا يدرى  
سوى من رزقنا منازقة حسنا فهو يقف من سوا وجهه اهل سون

الحذر من الله من غير ما يعلمون في ويل هذا مثل صرنا الله للكافر الذي  
حلا في الحزم المومن الذي هو خسران كثر وعاد العباد الى ما فعله المومن  
ونحنهم على ما فعله الكافر وويل لله من صرنا الله لعل الكفار  
لا تصام وهدى الله سبحانه الله على العادة على كل شيء الملك اهل سوا  
من ملكه سبيا ومعنى الحذر لله انما لا تشكره وعلبه من راء فانه قيل اسخروا  
المع على وجهه والرائق اخروا الوصي السبيل من معرفته فوجده وادعى الصوف  
اليداعه اضهر عن طر فعد النظر والاسرار ان علمته بما جوبه على انفسهم لوط  
جهله وعنه في حزمه ومعنى حله الاياه انما استوى من الحزم فعد ما دفعه  
يعمل ما خور ما دفعه والعلم الحزم الهادي للهدى لتامع الحسن فانه  
قل حذر لا تلك سبيا ولا حزم فيه وعد ملكه من قبل الحزم والاستوان على الله  
وهذا مثل **الهدى** ووصفه لله مثلا رزقنا الله بها البصر كانه رزقنا  
بصره فوصفه بمرأه انما هو حزمه انما يستوى هو ومن امر العبد ان  
ومن امر العبد وهو على صراط مستقيم لا يضر هو الذي يولد حزمه  
لهم ما دعى بهمهم وليس في امثاله ان بهمهم في الكفر والهدى والهدى  
وهو ايضا مثل صرنا الله للكافر والمومن ونقدت صرنا الله سلاطين  
احدها الحزم لا يدر على الكلام والهدى على شيء من باب الحزم والنفع وكن  
فعلوا واما **وعاد** على سببه فاما وجهه سببه انما في حزمه والاحزر  
مقتد يعمل العبد في الحزم وهو على صراط مستقيم فلهذا استوى  
المؤله والحزم والمجد في وقته هذا مثل في صف من ويل الحزم من جهته  
من لا يمول الحزم من ههنا وقيل من مثل صرنا الله للوثن الذي يملك المال  
على عبادته وهو بهذه الصفة من الله الا ان الله الذي لا يملك ان سببه لا يفعل  
او بان حزمه فانه مثل انما الحزم كل من الله على من لا تان وعاد الله

وهو معنى قوله من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
نفس الامور الحق وجهه انما هو في قوله من غير ان يفسد في  
صريحه من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
بما من العذر وهو مع صفاته مستقيم في قوله من غير ان يفسد في  
هل يستوي وهو من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
السموات الارض وما من الساعات الا في المقصود هو قوله من غير ان يفسد في  
حاشي قدرته وصفاته على سبيل المثال في قوله من غير ان يفسد في  
في الارض ولا في السماوات من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
الصوره ما هو من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
على الله على احد من الملائكة من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
لشك الخاطين على قدر كونهم من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
قرب امها لا من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
اقرب وصفه عشه ما من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
القيمة على كل شيء ان يكون مقدور الله في قوله من غير ان يفسد في  
بطون ما كان لا يعلم من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
تستخرج منه معناه احسن من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
يعلمون ما وجعل لهم السمع والابصار والافئدة لعلهم يشكروا من غير ان يفسد في  
عليهم سلعهم واقرانهم واحدا على واحد حتى يحسن من كساب  
العاور فعلمهم والمركوب العلمون والاعمال السمع والابصار وفان  
لهم ما يوفون به لحيه للعلوم والاعمال في هذه الدنيا وفي الآخرة  
لستحزنه وتعدده وتعظمه ولا يحزنه ولا يفرح به في قوله من غير ان يفسد في  
الى هذه سخرات في خواصها ما ليس بها الله في قوله من غير ان يفسد في

لقد ورد في قوله من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
الطين في الهواء ونفسها من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
حاشيها من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
تفصيل من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
الحاشي في قوله من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
بديها من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
وجعل من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
كلها من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
السوق من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
القباض من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
انها من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
كان من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
كان من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
في حال الاقامة والحض وذلك من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
النافع من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
ومتاعا من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
كثيره من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
جمع من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
منها من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
النافع من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في  
طلا من غير ان يفسد في قوله من غير ان يفسد في

[illegible]

فهم من لم يذكر العهد في التنازل التي في قوله الماعز  
تأمل ان يكون في حجر الشاهد الصبي وان كان معلقا بغير ذلك  
وقيل هو الجاهل صوته الذي هو معروف عنه وعده الا لا يدل على  
بطالة الجاهل بل على علمه بالحادثة والاشارة استدل به الماعز  
الى ان  
كروا وانهم سمعوا صوت السهم فهاها ان صوت معناه ان لا تدعى  
بغير ان تصدرك لاعتد سواك ان يشاهد اعلم من ان الدنيا لا تسمى  
عالمها انما هو منهن وليس اقامه الشاهد ان لا تدعى في عليين <sup>الطريق</sup> شئ من  
اعمالهم وانما هو في النفس صوت الماعز وتكون سهر  
للمصير اذا اقام الشاهد السهم خصه الملاحة من سهر الماعز  
ياودن الماعز في الاعتد ولا يعرفون للعتيق وهو الرضا وقيل  
ياودن الماعز واهل بطنهم فيمن الاعتد ووطن لا تعرفون  
وقيل ياودن الماعز في الاعتد لا تعرفون منهم ولا يدان  
الذين ظلموا العذاب فلا حقد عنهم ولا حزن بطونك الاطراف  
معناه ولا اوجع الطامون ولا اعزب ولا انما هو معناه ولا ادان الذين  
لحظه ولا انما هو معناه ولا اعزب ولا انما هو معناه ولا ادان الذين  
استرحوا شر حاكم والوا انما هو معناه ولا اعزب ولا انما هو معناه ولا ادان الذين  
منع وتركه معناه واذا انما هو معناه ولا اعزب ولا انما هو معناه ولا ادان الذين  
الذين طاعوه واخذوه ان با في الدنيا قالوا اعتد انهم هذا القول  
الذي حكى الله عنده انما سمعوا شر حاكم لا يتركوا الله معصيا  
في اموالهم وقيل لا يتركوا الله معصيا في اموالهم ولا ادان الذين  
الذين طاعوه واخذوه ان با في الدنيا قالوا اعتد انهم هذا القول

له في ذلك ان الشكر لخالقك في ارجاء الدنيا الهمة  
والعوا الى الله يومئذ الشكر وصلى الله عليه وسلم  
يوم القيمة بالول الحقيق الذي يدل على ما هو عليه من  
فناء الخلق من ذلك **الزجر** جفروا وصدوا عن سبيل  
الله وذا هم عذابا فوق العذاب الذي كان عليه من معناه هو لا  
الظافرون بقوتهم في عذابهم من انهم عذاب فوق  
العذاب الذي عذبوا به كانوا عذابا فوق ذلك بلون العذاب  
وقد رزق من عذبه من يهود اسفل معناه وذا هم افاض عذابا  
في النار حرا لما فعلوا من الشكر في يوم سعت في كل ام  
شهيد عليهم من الشهادة وينا بكت سيرة على هو لا في معناه  
ويوم القيمة اذا احشونا الى امر الذين تسلم اليهم الرسل بعد رسول  
كل ام شهيد عليهم من الشهادة وينا بكت سيرة على هو لا في معناه  
انما عذبوا بالمدونة من سيرة واما عذبه اليه وذل **الظلم**  
ما عذبوا بذلك المشهود ان يكون عذابا وحليفا وحصل في عذاب  
صلب العذبة واما ذلك فقال حنا كسب هذا على هو لا في معناه  
افهم شاهد على سائر الشهادة او مهم وبطرد ذلك قوله قل  
فكيف لا اجسام من حال ام شهيد وجبا لصلب هو لا في معناه  
في حيا واما عذبه لعدا من سائر كل سيرة وهذا من سيرة  
معناه ونزل على ذلك لقزان الذي هو سائر كل سيرة من امز البر  
اما بالنظر حليفا والاحالة ما هو حليفا من سائر سيرة على سيرة  
لواحد المسكين واستدلال احده هذه الوجوه والكتاب هو الاصل  
والفتاح لعلوم البرزخ ومن تعلم ان الاحتجاب الذي هو القرائن لا وجه

ونشأ له اجمع من تنجوا به واستغوا بالاستدلال على ما يودهم الى  
النعم الباقية ورايوا من نزلنا عليك الكتاب سائرنا على طلاق  
من غير ان يسمع ولا يدرك **الاحتجاب** من نزلنا عليك الكتاب  
واساد في القرائن التي يعطوا افرادهم من الطر وعبدوا سائرنا  
المواساة عليهم قوله **الاحتجاب** من نزلنا عليك الكتاب  
تذكر في معناه وسائر من على القبايح والفواحش من النقص والتفاد  
بالظلم في العجز وهو مع البقي يعطى الله ما من كبره ونهاه عنه  
لكي لا يكون له من يفتخروا والذكر اسبق المؤمنين قوله **الاحتجاب**  
يعبدون انما عبادهم ولا ينفذوا الايمان بعد توكيدها في معناه واذا  
اوحى الله عليهم شيئا واخذ عليه رحمهم وعادهم في ذلك واوحى  
العهد والحوافيد واذا عذبوا المسمى في شئ واحد من الطرقة يعرف  
بهما جود الممن فلا ينفذون **الاحتجاب** من نزلنا عليك الكتاب  
الاحتجاب يعرفوا انفعولك الكمال اهله فانه الشاهد في ذلك  
الاحتجاب راع على ما عذبهم وعذبهم المسمى عليه والله يعلم بما  
فعلوا من الخفي عليهم خاف في ضمن هذا نجز وبه يد ملج في  
والله نواك في نعمته عز وجل من عذبه انما كان هذا من سيرة  
لمن كانت له بعض المسمى في الاحتجاب جمع كلف وفي الانفاض التي هي جمع  
العقود والكشف ما نكت في بعض النقص ومعنى ما يكون لها نكت  
ومعنا من بعض الاماكن ترك الوفا بالعهد بمناب امزاه عزات  
عزائمهم من نزلنا عليه فاقوا وياهم مع قوله من عذبه انما كان  
**الاحتجاب** من نزلنا عليك الكتاب سائرنا على طلاق  
عليه وجعل الشاهد وحاشا قلها هنا دخلت في ما نكت على نفاذ

بما في ضمير العذر والعذر في وقت الخل هو الخل والخبر  
ومل سمي لك لان ذلك هو على ترتب الوفاء والطاهر على الوفاء  
وفيد دخلا علا وغشاء ثم **في قول مدح** ان من مده معناه  
ليس يكون جماعا اكثر من ماع على معنى انه جماعا اكثر غدا من جماعه  
طلبون العذر من طلب العذر الاول منهم وفيه مده بعد ذلك ما نصير دخلا  
مبارا وميل الى جماعه على كثير عدد او ليل العذر مده **في قوله** الملك  
القدوس وليس له من القدر ما كره في نفسه فانفوت معناه انما خبير طاهر  
بالامر والوفاء بالعهد اي بما يظهر معاملة المحتجب ليعلم الخزانة العلان  
لا احسان على الحسنة لا يجوز على الله ان يكون عالما بشان العلان  
والداع في قوله مبارك على الامس ثم احسن ما من نور القدر ما احسن لوائيه  
وخطم احسن الحسنة وفيه ضرب من التمدد وكذا في قولنا يزد في النور  
من حيث شئته **في قوله** ولو شئت الله لجهت من ارجاء في معناه ولو شئت الله  
ان يخرج من طرفة عين واحده حتى يكون احسنا عليها العذر على ذلك وقدر من  
طريق ذلك سان حوه الشمس في غير موضع **في قوله** ولقد فضل الله  
فيهم في شئان قد عدا الله واحده احكام الاصلان اليه اي بالاصل  
هاتنا الجزاء بالاصلان عن طريق اخذنا انزلنا اليه اي التواضع  
هذه الاطراف اخذنا وحاشا ان نزلنا انما في حركه وحركه جبر على  
طريقه واحده لانه على الله ولو اقصت الحسنة في الخليفة في ضمير  
بالعذر على من حصل واوجب اعفاء عليه وحكم بالهدى على من اهدى  
واوجب التواضع واسما الهدى اتصال في ذلك من مده في سوره العده  
وهذا الوجه احسن تلك الاقسام **في قوله** وليس من اعلم مني  
معناه ان الله اعلم مني نور القدر وطاهر عن جميع ما علمه فاعلم

عليه وهذا يدل على ان قوله فصل من يشا الله ان يهديه  
اليه الجود في الله لانه يضل العباد عن الهدى لانه لو كان كذا قال لكان  
ليسوا لهم عذر في الله يعني انهم لم يفعلوا لانه لو كان كذا قال لكان  
الضلاله فيهم لعل الله على اذله ليل الحسنة **في قوله** ولو  
يوزوا الحسنة خلا بضمهم فنزل في قدر بعد موتها قد مرسان  
في الامين التي في الله وهذا ايضا وزيد على وجه المثل وقامه في العلم  
لا تحذوا انهم دخلوا بينكم وجوه حشرهم حشر من كانت قديمه  
باتت على المكان مسفوه فزلت عن مفهدها **في قوله** ولو  
ما صددت عن سبيل الله واخبر عذاب عظمه معناه ان دونوا عذاب ما  
تعد من السوء وهو الصديق سبيل الله وهو عطف على قوله فنزل في قدر وفي  
الايه والاعيان الذين كانوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الله بهم الله بعض  
سعدت بقوله لن يدر بعد توبتها وسعى العذاب العظيم **في قوله** ولا يدر  
بعدها الله معاذ الله ومعناه لا يستندوا احد الاطراف الا لئلا على بعض العهد  
فترط لوفائه وهو المثل القليل بنوار الاخره على الوفاء بالعهد وهو اعان  
التيش **في قوله** حلى انما عند الله حشر كذا كمن يعلمك معناه لعن الله  
من النوار لاجل الوفاء بالعهد من خطاه الذين الذين يدعون بالنواب  
**في قوله** ما عندكم بعد واعند الله ما في هذين السلكين لا كذا  
من خطاه الذين واعندهم في نعم الخزه فانه احبهم ان لا ينافوا به والافه  
ما فيه ولحسن الذين صبروا عنهم بحسنه كانوا يعلمون معناه  
ولحسن الصابر على الطبعه والصان على المعصيه بالحسنه ما علموا  
وهو التواب **في قوله** من علم صالحا من فكر او اتق وهو من علمه  
حاشا طبعه ولحسنه احبهم في الحبه الطيبه وحده احدها الذي

[illegible][illegible]

بأنه يعلم محمدًا الرعي هذا القرآن لسان الله عز وجل من طائفة وقيل  
للقول أن لسان العزب حيا من لسان هذه لسان الله  
في أن الدنيا وموتها في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
معناه أن الدنيا وموتها في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
والجحيم لهم جحيم الجحيم في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
وأولئك هم الصادقون معناه من الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
في الدنيا والله وله عذاب الجحيم في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
وهو الصادقون عليك في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
الآن الجحيم وقيل مطا في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
من بعد الله عليه صبر في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
وقيل مطا في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
فعليه عصبين الله ومثله في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
عزبه محو في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
منه في عار من الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
القول في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
عليه عصبين الله وله عذاب الجحيم  
فعليه عصبين الله وله عذاب الجحيم  
الآن من بعد الله عليه صبر في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
الله واعبد الله في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
الذي على الجحيم والله وله عذاب الجحيم  
الآن سحقا قلهم العصبين الله وله عذاب الجحيم  
والله أعلم بالجحيم والله وله عذاب الجحيم

الأخوة بالدين والدين على الله عز وجل من طائفة وقيل  
كان الله تعالى في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
سلك الله في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
بهدي المؤمنين من الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
وهو الثواب في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
وسمعهم وأبصارهم في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
في غيرهم ومعهم في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
الذين على الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
الخواطين في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
قولا في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
لهم وتوحيده في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
وهو الجحيم في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
وحقيقته في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
والصبر في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
له في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
أن الله عز وجل في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
من بعد ما فتنوا في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
معناه من بعد ما فتنوا في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
كانت منهم وحدهم في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
فدا الله في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
زيت في الدنيا والله وله عذاب الجحيم  
موت في الدنيا والله وله عذاب الجحيم

الحساب شلى الملك اذ نزل الله سبحانه ما فعلوه فيقول قوم الله  
زنا ما كنا مشركين في عوالتهم التوسات ناهوا اهلوا ونهوا  
لمسعودات لتناهي عن جاحد الله تعالى لاذنوا الذين اتبعوا من  
الذين اجعوا واذ العذاب في ذلك عذابا عظيما وقيل يعنى  
تجادل عن شئنا تخمين عن شئنا لانه اهل العذاب انما شغلوا  
لثامنا اصنافا له وقيل يعنى كل من ساعد فيهم لا يظلم به  
بحاذا في كل من ساعدت وجرأ ظلموا في كل من جاحدا ان بعض جملة  
سيا ومن ساعد مسحق عقابا او عاقب من المسحق العتاب فاعلم  
وقيل ان الله وصوب له مثلما قد بين كانت امة مفسدة ما  
رغمها بعد من كل ضامن ومفوت ما جاهدت وقد وردت في الروايات  
اهل بيته اهل بيته الله يحقرهم الزول لمبعوثيهم وقيل هو محمد  
صلى الله عليه وآله وصحبه لا يروا على خلاف ما كانت عليه العزب وكانوا  
ان يعرفهم الجوش عنتا حيا الى الامام ع لانه انما كانت باقية  
دهم البزوا عز وجل الشار والممن فلما جاءه رسول الله صلى الله عليه  
كفر وابه واخرجوا المؤمنين من بيانه وما فهم الله ما نزل به  
الاس كوفت اساجعهم من سزايا المؤمنين اسلاما لمكدر في النجاة  
حتى صعدوا الى اهل القدر والاعين وهو الصوف المحل بالدم وهو مع  
فادقها الله لباس الجوع والكوفت كواحد مسقوف وقيل انهم جمع به  
وصل انهم جمع نعم كصان الاما طعم ونعم ومثله وقيل انهم جمع بها  
كقائلوا اسما ووسوا واما ما فهم وطهرت عليهم من الجبال وسوا  
اللون فاما ما سوا **فوقه** وقيل اخرج رسول الله  
لقد نوه فاجد العذاب هو طامون من حمل الاية الاولى على هالك

عن محمد بن الحسن بن العزب الذي اخذهم خان عذابا سفيها كرا  
فعل بهما وتودموتون معنى فاحذر العذاب وهو طامون الجحيم  
عذاب الله تعالى وقيل ان العذاب بهما هو عذاب حمل العذاب القاتل  
بهم القتل والخوف في ذلك لانه على الله افع قد عاقب صوبا  
من اخذهم من ان الذين اعلى الضموا لمعصية فاحذر عذاب صوبا  
من التواب عذاب الله والامان وهذا دليل على ان بعض العذاب  
واقف الله في ذلك على ان التواب العذاب يستحق ان العذاب هو على  
ما زودهم الله بلا طيبا واسخروا عذاب الله انما به بعد من اسهم  
الذي اعلى بالكلون الحلال اعطيت بحسب اعلى ان ام وان سخروا  
غير الله ولا يمزوها انكلوا عا من الله مخلصين ومن ان القسمة  
الحلال وان كان من سخر السعدن سبط الاخلاص لعاده الله  
وقيل ان الله انما اخذ من عذر المسد والدم من كبر وزواله لغير الله  
بمن اسطر عراخ وكاعاد فان الله عور رجيت لما اخذ العباد من كل  
عليه عليه بعض ما جزم عليهم وقدر ما جمع ذلك في سورة البقرة في  
قوله انما اخذ من عذر المسد والدم ولا يولوا وجهه اعادته وقيل ان الله  
يعولوا لانصف السعير الخبز به اجلال وهذا اخذ ام لمعروا على  
الذي اخذ به وقيل انما اصلا اخذ من معوله وما في المصدة  
ونقدته ولا يقولوا الماتة والسعير الخبز به اجلال وهذا اخذ ام  
وذلك نشان الى ما قاله في السابيه والوصيله من الله تعالى  
ان الذي جرموه وجلوه واضافوا ذلك الحق من الحليل الى الله كان  
ذلك فترا عذابا على الله وبغ الله عن عبيده حمل السابيه والجموه  
ولهم حق الاكل والعزب وانما كثر في ما اضافوه اليه من تخوم ما جرموه



فما بين لهم وفي الآية يعلم حسن هذا القول الاستدعاء الى  
در الى انما يحل يكون الاستدعاء ثم والى من لم ينفذ  
وقول جيسر وما الى ان تركوا ما بين من ضل عن سبيل الله  
اعدا المهتدين ومعناه والى اعداء الله من لم ينفذ  
من لم ينفذ فليس عليه ان ينفذ الى الله على احل  
ومضرب من سبيل الله صلى الله عليه وآله وسلم فله وان  
عالم فها قوا مثل ما عوقبتم به معناه واذا انتم معاقد  
من فعل ما اسعوا لمعاقد فها قوا مثل ما عوقبتم به  
وروى ان سبب رسول الله الان الى المشركين لما مثلا  
لقيل احد مثما فاعلوا اخره عليه السلام والى انصاره تشفيا  
ما الى اصحابهم ومريد فقال المسكون الى طفونا الله عليهم فعدنا  
هم اعظم ما فعلوه فانزل الله الآية ومن لم ينفذ فله  
مثما كان او غيره وانما البسقي منه فلا يجوز له ان يحا ونما  
ناله وفعله ثم يرد العباد الى الصبر فوالله يعلم وليس صبرهم  
للصبر من عباد الله ومن ينفذ ويرى ما هو عليه من الله  
اجز الصابر من قوله صلى الله عليه وآله وسلم واكثر  
عليهم ولا كمن صنف محزون ان الله تعالى جيب وجميع المسلمين  
ان ينفذوا على ما الله عز وجل الا ان الله عز وجل اسبغ من الله تعالى  
من صبر على طاعة الله واصبره لا يكون الا توفيق الله وضعه وسهله ولا  
من مع الله التوفيق والسبيل والى من لم ينفذ فله  
فعل الصبر لا يكون معصية على حقا نقاد ولا مع الله  
في حال الخلق فاذ على من ان عبد يفعل شيئا من الحسنات

الواحد عبيد وتوفيقا ذاقوا الله فله وهو التوفيق  
فعل من لم ينفذ فله وقد يكون بعض الاطراف من العمل  
اعلم من الله انما راى الله اوقى من من الله بهر  
فعله الجيد من جفت من صبره وزاده شتاه واحد  
واحد من الله الطمحين وعرض الله العبد وان كان  
له وصيه من الله فله وما صله الله انما الله وليس معناه ما  
له من الله انما الله تعالى فعل الصبر وان الله تعالى الصبر فله  
مع القدرة عليه وانما يجوز ان امر العبد جعل الله فاعله  
فوقه صلى الله عليه وآله وسلم من العلم من ذهب الى ان  
الكلمات بعد ان ينفذ فله ما عوقبتم به فان الله قد احل لهم  
التواضع مع الله تعالى ومنهم من ذهب الى ان الكفاية من  
المشركين فله ان قال لا يجوز عليه ولا يصح له ان ينفذ  
ما عوقبتم به ولا يصح صدرك منكم وانما الله كفك الله  
منكم وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم مع الذين اتواك منكم  
معناه ان الذين اتواك منكم فله ما عوقبتم به وان الله قد احل لهم  
صعب عن رسول صلى الله عليه وآله وسلم من قوله صلى الله عليه وآله وسلم  
ما عوقبتم به من الله تعالى فله ان الله تعالى احل لهم  
من الاجر خال من مات واحسن الوصية  
السورة التي ذكر فيها سبيل مكة ما واحد عشر  
والله اعلم بالصواب والى من لم ينفذ فله  
من الاجر خال من مات واحسن الوصية

بسم الله الرحمن الرحيم **الحمد لله** الذي أنزلنا هذا الكتاب  
 بعدد لسان محمد الحزام إلى مسجد الأمامين الذي أنزلنا فيه  
 لغيره من أئمة الدين هو السمع البصير **هـ** سبحان ربنا عما تعلو من القضاة  
 والقواضين السوء وهو خلد عظيم لا يصح غير الله ولا صرف  
 سبحانه في العزس كما لا يصرف غيره **هـ** سادسنا من طرق العلم  
 من أئمة العظم مع بعض الأئمة من صلصقة **هـ** في خان هذا المعنى  
 لا يكون إلا الله فلم يمتنا وأحد أعلامه في المعنى والسرى سيز  
 الليل بعد السرى سيز واستوى **هـ** إذا سار به لسان  
 وفعل أنافلا لا أن المراد بعض الليل موعلا قليل وقت الأسا  
 والذي يوصح هذا أن هذا في قراه حديثه وبعد العدى من الليل فاست  
 بالصلح لغيره سلم من المسجد الحزام إلى مسجد بيت المقدس **هـ** في  
 أن هذا من تلك القليلة في مقام هاتين إلى طالب والخم كرام محمد فليلا  
 قال من المسجد الحزام وأن قيل استخرجت أم هانئ وهذه الزوا  
 من أم هانئ وقيل خان السجى صلى الله عليه وآله في المسجد الحزام فاست  
 به إلى المسجد الأقصى وهو بيت المقدس وهو مسجد لسان رادود  
 عليها السبل ثم استخرجت إلى البيعة في زوايا أهل البيت عليه السلام  
 وزوايا أكثر الأئمة والذي صحح هذه الزوايا فولد تعلم والخم إذا  
 هو إلى قوله إلى سدره المستخرج منها حقه الماوى إلى قوله لفته  
 من باقية به الخبرية وكانت رأى تلك الليلة حتى بل صلى الله عليها  
 من على تلك الصور التي خلفت له عليها مائة ألف الف والعلو ومن عند  
 سدره النبي في وادى حجاز صحح في هذا الباب توافق  
 هذه الآيات وقد المعراج لأوجه أيا الله في هذه أكثر من ثقل العاد

وهو مثل قطع مسافر شجرة بعض من الليل ووزن الى صلي الله عليه والذين لم يصلوا المغرب في المسجد الحرام من السنة الى سنة المقدسة في رواية اهل السنة علموا السبل الخروج بالليل الى المسجد الحرام في سنة حرام فلا احب به المشركون كذبوه واخذوا ذكره وهو **قوله** ما زكنا جوله لم يزل منا الله وهو السبع البصير في مثل معنى ما زكنا ما ان وما را الامان التي تكون منها الحصب البصير في مثل ما زكنا جوله لم يزل جوله من الانبا والصالحين ولهذا اقبلوا بها فكل المواضع مواضع عباد الله ومعهم لم يزل منا الله في العجايب التي فيها الاعيان العيون **ورد في الحديث** رواية اي تلك الليلة الا ما عليه السبل في موضعهم واحدا واحدا كما امرت العجرات كانت له تلك السنة كمنه احد هذان المشركون ياكذبه ما كان حجة جعلوا له انه قد عثر في حواله من المسجد وبما كان رآه في طريقه ما كانوا يعرفونه فكان صلى الله عليه وسلم صغيرا ساشما برا حذرته من حجة طرفة تعبوا ملوا ماء وكان يعطى مشرد الماء عطاه كما كان ومعه لهم ايضا حوالا في كل كانت لهم في طريق الشام على المتاع مما كان لهم انما بعدو عليه يوم كذا في مع طبع السن بعد ما حمل وزنت فعبدوا ذكر اليوم مسفلين لها فعادوا في المنبر هذه والله المسمى سوزن في مرات الال في حال اخر هذه والله العبير بعد ما حمل وزنت شائق يحذر ومعا ان الله هو السبع البصير في قوله الله في قوله وعلى اعمالهم واخفى عليه **في قوله** على وانا موسى الكتاب جعلناه هزلي لى السوازيل الاله عز وامن وفي كيداه قبل المزاج الخائب البورات ما هنا جعلها الله ذكاه لى السوازيل وماهرا الله

عن رعدوا ستر شامع الله المزايا انوارها الشرح  
فويل لا يحدوا حيلنا في جوارها المزايا اختبر في  
دون يده جملنا مع نوح اننا حيا بعد ان جوارها قال بعض  
الخواص اننا اصعب من نوح على غيره المزايا حيا بعد ان  
جملنا مع نوح وهذا يدل على ان نوح لم يكن الكليل  
على ما يصح وكوز من الموحدين ونحوه من انزل من ولده  
من نوح عليه السلام الذي جاء به من اسبغينه وقوله ان كان  
خدا استخونا الصمت الذي فيه نوح جرح عليه السلام بعد  
ان نوحا عليه السلام كان عبدا لاسم الله اسير الشجر فاما  
عباده الله تعالى في هذه الدنيا الى سائر ايام الكتاب  
لعمدته في الارض من من ولعل على الكبر في معنى القضاة  
الاجبان ان اجيزنا في سائر احوالنا هم انهم يفسدون في  
الارض من من مغلوك ولط الغضا في اللغة مصرو على  
وجه واصله فصل الامر على احكامه بقول وفي معنى حكم  
ومنه اسم القاضي وقول وفي حاجته مضافا اذا بلغ منه وقول  
ففي حبه اذ امات ومنه قوله تعالى فمهم من قصي حبه من  
من يظنون وقول وفي معنى من ومنه قوله تعالى وقضي نك  
الاعين والاياد يعني امره والافان في العمل في حبه في الصفة  
بالا معاني وفي اليد يكون معناه اخبر واعلم كما قال في هذه  
الاية وفيها الى سائر ايام الكتاب من من وقول وفي  
معنى خلقه تعالى لعل مضاف من سبع سموات في يوم من  
حلمه فاذا كان في هذه اللفظ متصرفا على هذه الوجه من قال

ان المعاصي من الله حبان سلع ان لا يدبر هذه الوجه  
لنسن حبان من نوح الصواب ان قال لا يدبر في  
اننا معنا الله حلقا وقد قام الابليل على الله  
لخاف في افعالنا حبان وان قال لا يدبر اننا من الله قد  
على ان الله لا يدبر المعاصي في الكتاب بقوله ان  
اننا من الله حبان وان لا يدبر اننا المعاصي فان الله  
لا يحرمنا من الاكل حبان وان لا يدبر ان الله حبان  
المعاصي من الله حبان وان لا يدبر ان الله حبان  
يكون صوابا وان لا يدبر ان الله حبان من الله حبان  
مضافا معنى الى سائر ايام الكتاب من من وقول وفي  
ان يدبر اننا من الله حبان المعاصي يكون فعل هذه الافة  
ان يكون صوابا وان لا يدبر ان الله حبان من الله حبان  
مضافا معنى الى سائر ايام الكتاب من من وقول وفي  
الى سائر ايام الكتاب من من وقول وفي  
والعليق على الاموال من الله حبان من من وسقطنا الواو  
من الجحيم من الله حبان ولتعار في قول الله حبان  
فاذا اجابوا او اهاها معن على حبان الله حبان من الله حبان  
خلال الدمار من الله حبان معنى حبان من الله حبان  
الدوام والخلو من الله حبان من الله حبان من الله حبان  
ومنا الذلة السفوح من الله حبان من الله حبان من الله حبان  
معناه بجله من الله حبان من الله حبان من الله حبان  
طلب النبي ما سلفا معنى الاية ان الله تعالى اجيزنا من الله حبان

من من فقه إذا حاد وقت المزة الأولى واختتمت المشاهدة  
التي هي تحتها إذا خرج لغيره من البيت أو باب من شدة البرد  
وقوته حشره الحشر والمهر يقزوا عنهم وعلوهم وعلوهم  
وأنهم يستولون على أموالهم وبنواهم من حاله وهو  
معنى قولنا كان وعدا لمفعولنا أن يتبعه قولنا  
يعتنا أمراهم عز وجل لمعنى من حيث ما ذل الله هذا  
الوجه جاز بعض العمل الجبان وقيل في معنى عليم في الكود  
الربا هو حاله في أن يتكبر أو يدعي عظيم في من حوله  
الصدق في المقرة في وفاء به في عليم تحت فقه  
وقيل كان العاقل وكانوا كافرا في هذه الوجه جاز  
يكون معنى بعنا عليهما خليتا عظيم من حيث من محذرين  
معصية الله تعالى نزل عنهم ولم يحرمهم كما نعتنا لهم في فقام  
حتى كثر مطيعين لله والوجه الأول من المسلمين العزوه  
والوجه الثاني في الحليم من الكفار ومن في سزايل وقد  
حذر من سزايل وعلى هذا الوجه أنا نسلنا السباطين  
على الكافرون بوجه من إنا إى خليتا منهم وبعنا خالين  
لهم من مزايا الكمال الكوة عليهم وأمدنا  
أموالهم من جعلنا في استرقاها معنى بعنا عليهم  
بعد ان علوهم ولعل الخمره عليهم في العينه وبرزتكم  
أموالهم أو أبادا كوت أو لم يحرم أكثر عدد في فقره  
وهو معنى قول أكثر بعضنا في معنى قولنا اللغه كونا لكن  
نفر جمع فقر وهو معنى قولنا أكثر بعضنا في معنى فقر

كعبد وعبد فخرنا في الأول وهو أن الذي نعتوا عليه كانوا  
مطيعين لله أن يكونوا إذا أتوا عن طاعة الله وزوالوا  
عنهم معنى وعبد فخرنا في الله عليهم هو أنه وعلى السائل  
الأحد يكون فيكون من سواهم سزايل صلى أو أتوا وخرجوا  
إلى الطاعة أو أتوا الله بعينهم فخرنا ما عدا الله بلفظ الله  
وحسن معونته وأن كانوا أعداءهم ما زالوا طاعة الله في  
تعالوا بها من الله في على الوجه الذي بعنا ما وبها وهو  
أن يستقيم في معنى من أن سائر فلما بعنا هان  
احسنهم وأظهروا في طاعة والاحسان وأن  
وعلقوا الأبياء وحديثهم وأسماهم إلى عظيمهم للزور العذاب  
عليها وإنه يدل على علمنا فلما قبلنا لفظ كما قال الحسن  
اليعقوبي مع آخر قوله أيضا ومع بعض ما وقع بعضه في  
فإذا جاز وعبد لولاها الإحسان واليسل وجهه في حرا بذا  
محدوف وعدته فإذا جاز وعبد المزة الأخوة حادوا السوا  
وخرجه في وقيل المحذوف بعنا لهم السوا وجهه في  
قال في إيراد الأبياء بعنا في الأصناف من سزايل يكون كذا  
والمن التائب يكون كذا في معنى السوا وجهه في حرا إذا جاز  
ذلك لوقوت وعزاهم أعداءهم ليسوا بذلك ليكرهوا  
أعداءهم ليسوا وجهه في كذا في ولدوا المسجدا  
دخولهم في معنى وعبدوا في المقدس في المزة الثانية  
كما دخلوا في المزة الأولى فدل ذلك على أنهم سجدوا للمسجد  
منين وعزوا عنه من وعبدوا في ديانهم على ديانهم

قوله على وليه وما علمه السيد الهادي الصغير الذي لا يخالو الغلبه وقناه  
 ولعلنا ما غلبه صر عليه من ازار حوا من الضمير في التاويل الاول  
 الذين جزوهم بطريقه الله خات هذه الامور كما في كتي تملكوا  
 ما جابو صر عليه وعلى التاويل الاخيره في الامور العاقبه  
 على قدر بعضه صر اعدا وضرا حلسا صر منهم جزانا  
 البحر وتكون حافيه ام صر الاساس من حتمهم ودحو السجد  
 دهر او اهلاك ما غلبو صر عليه وان لم يجره تعلق شئ فينا  
 هذه الايات اذا صلب التاويل على الامور الذي بناه  
 عسى من صر ان من حصره وعد حمرانته تعلم اني كشمع  
 ما نزل به اذا تابوا به فان غير حمرانه معناه وان عدو له  
 مثل ما كتب عليه في المعصيه عدنا الى دفع النص من حصره واذا البيا  
 في قلوبنا بعد ايمانهم من الهيبه يستحزوا عليهم وقيل انهم عادوا  
 فبعث الله عليهم المومنين بولسهم بالحزمه والحجازين مادوا  
 فتمسكوا بهم حليمه وجعلنا حفرهم لحاف من حصره  
 بحساده من ان هذا القرآن مدى الذي هي قور حصره  
 ويسر المومنين معناه ان هذا القرآن مدى ويد على  
 اليدين التي هي قور والاسقام من عجزها وهي الاسام  
 من حصره وشهر المومنين الذين يعملون الصالحات ان لهم  
 احزا كبيرا معناه وفي القرآن شهاده للمومنين ان لهم الوان  
 الحزب على اناسهم وطاعتهم **مروان** الذي لا يؤمنون الا حبه  
 اعتدنا لهم عذابا بالياه **فيل** انما يصعب ان هاهنا للعقبه  
 على ان التي في الايه الاولى لا تفسر واما الهيم من النعيم والعقبه

الذين لا يعدون وقيل من وجدا ما نصب لحدود الامم على قدر  
 وما لا تدرك لانه من قول اخره حذا بالياه كما اننا ندر على  
 التاويل الحزب **مروان** الذي لا يؤمنون الا حبه باليهام  
 وكان الاساس **فيل** اي يستعجل ان يصير على الحزب عليه وقيل  
 معناه وطلبه لانه حذا بالياه هو شره ليعمل الانفاق له بدعا  
 بالحزبه وانما هو صرح هذا قوله وكان الاساس عو لاه وقيل  
 معناه وبدعي الاساس على نفقيته وعلى ولده بالشعر على الضم  
 والصخر مثال ليعمل الله العنة واهلكه فسرغ الى الداعيه  
 كما استرح الى الداعيه حال الرضا واما اخرون هذا اجله  
 لان صخر عيراه به حيز عن الدعا بالنشره وقيل نحو الخاطيع  
 ادم حليل لما زوى ليلنا في فيه الزوج ولعن الى رجلين  
 اليهودي قتل ان حزن الروح في رحليه عامما وقواهم وحلنا  
 الليل والنهار ايمن حوا ليل الليل وجعلنا الله النار مفره ليعوا  
 فضلا من ربحه ولعلنا اعدا السير الحساب وحل نفصيله  
 معناه ان الله تعالى جعل الليل والنهار الذين على وجه ايقنه ودار  
 وجنته والليل والنهار معا فان جعل الليل والنهار على  
 مقدرا ومقدرا ونحو القادر ونحو فعل متدار فذلك لك على قدر قادر  
 وتدمر قاهر لا يشبه القادرين ولا يجره على احبوا انما الليل  
 وهي الظلمه لا تستبان في ان كمال اسنان الكتاب المجهول وقيل  
 المجهول السواد الذي في القم **فيل** وجعلنا الله النار مفره  
 معناه مصيه للاصناف وقيل معنى مصره جعلنا الله النار مفره  
 ولما حاشا ليعمل حشا اذا كان صحابه حشا ومن قبل اعوذ بالله



وقوله وما كنا معذبين حتى ننبههم وسواء معلومة والمطلوب  
له من محمد العقل والجد السمع ومن خلت من قبله قبضه وهو كان  
العمى يصيرته واحيله فيه **فما فعل** واذا انزلنا من ملك قربنا  
نترقبنا ونسوقوا فيما يحق علينا الفوايد وما نأمنه من اهل  
المطهرات النعم من وسع النعمه انما هو من هذه الامور  
جاءه المشابهات التي لا يعزف من ابد المجلها هو انما هو خلق  
معلق بها هذه الخلق واصفا الله تعالى جميعا اسعها الخلق  
الذين كانوا من السبع من اهل السماوات والارض خازن معتصم العقل  
وواقع على وجه السفه والعبث كما هو في هذه الامور اذا اذنت  
انما هو في علم ملك بعض حديث واعلم انما هو متعبد به ولما اردت سلب  
دائمته من غير علمه واراد ان يهلكه وقتفه **عندك** واصرفه  
امور في ما مضى من كمال التصرف ليعزف من اجله من غير ان يعزف  
لسان حديث في كنه اعذه بطله وان كانت داخله فاعزف عن  
ملكه ثم اقبله ومن اولى ما يحسن ان الله تعالى اذا اراد  
اهلاك اهل قريه من المطهرين منها ان يجعلوا ما عملوا من  
سخطهم من شياخذه في العذاب يصرف من العلم ولما ان جعل  
ذلك لانه الملك الذي في اسأل عن جعله بعد وصف الله صفه القوه  
التي هي في كتابه السفيه واذا اقبل هذا الوجه **والنظر**  
في تأويل الايه لما ولى على ايد البرليل عليه وقد رتب الله على  
ان الله ما يعزف واليه ملكه في استحق العذاب لاهلاكها  
بكل العبد ما ارضيه ولا ياتر بالسمع والاعزف في حكمه ان  
يولج العبد ما معلوم من حاله في خبر وجود ذلك معلوم  
من جهته فاذا اصبحت هذه الاجله وان تأويل الايه فاذا علم الله

من حاله على قريه انهم سلكون ما يعلونه من المعاصي من اسفها  
وقد رتب الله لاهلكه من الله جعلناهم من اهل الملك الامن  
والله هو عسى من ان يرفعهم في اهل اعصا وسقوا اذ ينزلوا  
وتسبوا من اهل الله **والذي عمل الله** انهم يستحقون عزم  
وهو ان الواحد من الاثام مجاز او صارت من قوله القابل  
اذ انزلنا من بعض ان موت استند من ارضه واذا انزلنا من  
انما هو من اهل الوصايه من جدي وهو ان يزدان يعزف ولما  
يصلح من الواحد من القول على عسقا فيما لانه ان انزل الله اهل  
من **الاسحق** في كل ذكر الفسق الذي اسحق العتاب على  
وكذلك لم يكن لقومه في علمها القوا من اهل الله من اعزف وحاشي  
فان **خرج** لك التميز الاهلك ومن قرا من باعصر السدر كان  
معناه وجه اخر وهو ان انزلنا اهل الله من اسفها  
على اسان رسول بعناه اليهم ليعزف الله فاذا عصى خلق عليم  
القول الذي اردناه باهلاكهم وشك في ان الاطلام الفصل  
من احوالهم من بعد بعثهم اليه ومعناه اذا انزلنا اهل الله بالصلح  
المؤمنين في كل الامور لانهم لو يد اومن من يرفع ومن قرا ما يحسن  
كان معناه من اهل الله باعده وعسقا اكله من ترك بعثته في  
قرا الله **سبح** من ولى من ما لم يد اكله او معسقا اكله في  
في كنههم وقول **يعزف** وحيه من ان العزف من بعد نوح **وقل**  
في مقتدر العزف جوه بل ما من عسقا من سقوا من الله من  
اربع سنه **وقوله** **لما** وفيه من ترك يوب عاده حبيل اصبغ  
معناه **وقل** **لما** عاده يوب عاده وفيه غايه الله يد على الطغ

ماخذ من اللطوة <sup>٥</sup> وميل ذهاب اليها في قوله سرك المذبح كما دخلت  
 في قول فانما هي ناهية برب تحلا وطاب بصعاب <sup>٦</sup> وبعاما واخبر  
 رجلا وموضع وكل هذا في <sup>٥</sup> ق <sup>٦</sup> الى الله <sup>٧</sup>  
 وخبرني عن عابد المرحوم كفي الهمة في سبيل الخير  
 فلما سقطت الباربع <sup>٨</sup> وهو <sup>٩</sup> من كان <sup>١٠</sup> من الاعاجيل عظماء  
 فيها ما استأثر من تربية هذه الصفة التي <sup>١١</sup> في الله في الابد صفة  
 المناقعة والفاستقين المذنبين تكون في الدنيا ومعناه <sup>١٢</sup> كان  
 عزه ومزاده بالمجاهد للعينه التي توقع الطف بها ولو كان  
 في ثواب الاخرة رغبة عظماء <sup>١٣</sup> في ذلك <sup>١٤</sup> استحقاقه  
 لذلك شهده من العظمة وبعد ما يمد يده استصلاح ليد البر  
 ان هذا هو الذي يمد الله اعطاه تعابده من المعاني ومزله  
 يكثر استصلاحه <sup>١٥</sup> علوما يعطى ذلك فلما صار مشروطا بالشيء  
 يقول لمن يريد <sup>١٦</sup> من حله <sup>١٧</sup> من فضله <sup>١٨</sup> ما مذموما ممدونا <sup>١٩</sup>  
 للبحوث المباعد المظرورة ومعناه ومن جات هذه في الدفات  
 تار حقه من صيرة وهو مومن قاولا <sup>٢٠</sup> في سعيه مشحور <sup>٢١</sup> معناه  
 ومن ان ارتوايا الاخرة بمجاهدة وعزوه وعمل الاخرة رغبة في ثوابها  
 وهو من فان الله على <sup>٢٢</sup> سحر شعيرهم وسحر حسناهم رعا  
 من سياتهم فجعل الله الجاز على الطاعات محله محل الشكر <sup>٢٣</sup>  
 هذا الله في صفة ليدته تجاز وتوسع <sup>٢٤</sup> موه كونه مجاز <sup>٢٥</sup> مثل قوله  
 ذا الذي يفر من الله فرضا حسينا لا <sup>٢٦</sup> لا سقر اذ على كعبه <sup>٢٧</sup>  
 على الله فعل <sup>٢٨</sup> وهو <sup>٢٩</sup> خلافة هو <sup>٣٠</sup> مولا من طاعت <sup>٣١</sup>  
 حاز عقابا <sup>٣٢</sup> يحضوره <sup>٣٣</sup> المحطون المبتدع <sup>٣٤</sup> ومعناه <sup>٣٥</sup> الابدان الله

١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

تعبا على البر والفاجر في الدنيا والاخرة خاصة المتبرع <sup>١</sup>  
 في قول <sup>٢</sup> من موعده <sup>٣</sup> <sup>٤</sup> <sup>٥</sup> <sup>٦</sup> <sup>٧</sup> <sup>٨</sup> <sup>٩</sup> <sup>١٠</sup> <sup>١١</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup>

وطعنا في الشئ فلا تؤذيهما بنقول الجاهل وفيه راحة سلام فلما  
 عند شئ يضره وادامع الله من ذابها منه الشئ والجزء  
 هذا الجاهل على انه لا حوز ضربه وسبها وسبب شئها  
 وكان قيل للجاهل ان لا ياب اذ ابلغ الولد ان يبلع ولا  
 سبب مواهوا واما قولوا له فوا بقرى الى سببها في حلف وبواصلا  
 لها في القول واحسنوا معاشرتها ومعنى سببها لا يردوا  
 عليها ولا يحرروها على وجه العفوف الذي هو في العف  
 ومعنى افعل ما فعل الله في حلف في حلف الاصوات والعرب  
 افعل وتعد واصل الف وفيه الاطفا والتلف ان فعند سبب  
 حتى الارض وقيل يعني في التبريد والاباء طاب للمسيح صلى الله  
 واله صل والمزيد اساسا من المخلص ان الله الله الذي  
 صل لله عليه واله بذلك الذي لم يكن احين في وقت نزول  
 الابه وافيلا باوقات واعلم واحقق ان الله الذي  
 من ان محمد وقيل ان جميعا كان بيان في صغير اى كما عاين  
 في حال الصغرة **مواقف** في حلف ما في بعضه يكون احين  
 فان كان الاوان في حلف **اه** اعلم هو الا حصر المعلوم والاول  
 التوا في قبل اصد الزاج من في التوب منه احب الدين  
 مبالغة فيكون عالما وبعد المعزة لمن رجع عن نية  
 بالتوب منه **اه** وان في القربا حقه والله سبحانه  
 السبيل ولا يندرت بذكر **اه** والعرب لم يولد القربا بين  
 عيظه وروى عن الحسن بن المعاذ عن صلوات الله عليها  
 ان لمزيد في هذا الموضع قربا بن رسول الله صلى الله عليه واله

لم يسئل الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يوتي  
 وان يوتي المستحق وان السبيل حقهم من الارض ومع لهم  
 الحق فيها وعلى القول الاول ان الله علم ان المخلصين  
 واداهم القرآن وحي من عند الله وهو الفرقان  
 وقبل السدين ان قال ما في غير حقه وبيل الحق مبداء اهل  
 حاشي لك سدين او قد انى السع عليه السلام دوى فراه حقه فاول  
 لم يخصاهم والويل لمن لم يعرف حقهم وهو الحق ان السدين كانوا  
 السدين لسياطين وان السطان لم يصفوا له صا المديون  
 ادواهم لانهم ائتمروا بالحق الذي دعواهم اليها وجرهم على سبيلهم  
 وهو احب اليهم ان يعرفون السياطين فان الله هالكهم  
 ائتمروا وهو المباع في الحق العاني فيه وهو الحق واما بعض من  
 ايعازهم حين ذلك ثم حرقا لهم بولاستوناه معناه وان وقت  
 من هو الا ان امر كل الله اعطاهم في وقت اعوانا وظلونه وسئل  
 ذلك اهل البيت في ذلك وقت بعد فقل له عند ذلك مع الله هلال  
 قول الله عز وجل واعطى ما السبيل ذكر المصنف فورا اعطاهم عايد  
 على الفور ان ذلك الامام اعطاهم في وقتهم وفي بعض العايد  
 يجوز ان اعز الله عن عند حسيه ان يقولوا ان الله اعطى ما يعاين الله  
 فيكون ذلك اعز الله عن عند هذا الوجه ومعناه وطلب رحمة الله  
 ايم بالقوة والوحدة الاول قرب وقله في ذلك فاعل ذلك فاعلوا  
 الحق في واسطها حل البسيط ومعها بلوا تاحييون الامام  
 الله الميلى من المنع عن اعطاء اصلا ايضا فلهذا ما منى عن  
 فضل الله عن اعطاء ومعناه لا اعطى ذلك عن اعطاء اصلا

ولا يسطعها كل البسيط والطالب في القصر البسيط بسبب كثرة  
الاصناف والمواد التي لا يمكن حيويتها في موضع القصر في  
الوقت والاصناف التي لا تستطع **وهو** **حجرات** في كل بيت بسيط  
الوقت لمن يشاء وفيه **بعض** **الاصناف** التي لا يمكن حيويتها في  
بيت واحد وهو الذي لا يعلم من حكايا التمثيل في القصر البسيط  
على من يشاء وهو الذي لا تعاون في ان الصنفين يصنع له وعي  
وقد نرى صيغ من مثل قوله على وفيد عليه في القصر البسيط  
اراد الله له معناه ومن سق عليه **والله** **ما** **فيه** **قوله** **تسعة** **ولوا**  
**الله** **الزرق** **لجاءه** **افوا** في الارض والطن سوايعة ما يشاء على  
حسب العلو في المصلحة من جالهم **هو** **حجرات** **ان** **كان** **لجاءه**  
**حجرات** **الصيغ** **له** **معناه** **عالم** **العلم** **وهذا** **العلم** **العلم** **الزرق**  
**على** **حسب** **العلم** **والعلم** **هو** **هو** **واقتلوا** **او** **العلم** **حجرات**  
**املاق** **حين** **تدعو** **واياهم** **ان** **قلتم** **ان** **العلم** **حجرات** **العلم**  
**الاقترا** **ان** **الله** **تعالى** **عن** **قتل** **الاولاد** **وفا** **العلم** **العلم**  
**تعالى** **ان** **عليه** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**  
**حجرات** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**  
**يكون** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**  
**تقتلوا** **احل** **الصيغة** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**  
**اياهم** **واقتلوا** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**  
**واقتلوا** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**  
**العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**  
**العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**

ومن قسك ظلوكم بعد علمنا لثاناه قبل معنى السلطان  
ما هنا جوع القود والعفو والطاعة والقود والولي صل  
هو الولد من الرحاك وصل هو كس كان ان يطلب  
صاحب به وقوله فلا استر في القتل انما كان قصدا له وله  
والاستر في صل هو الولي ان يقتل حرقا صاحب وهذا  
العزير عند الذي عزير القائل من لحم والقراب لما حول السلطان  
نماه عن العزير وقيل هو خطا بل صل على العزير له وصل هو خطا  
لولى المعية فانه قيل له ان تشرف اليها الولي فدمت مضع انما هو  
من احزن به في قوله وايعلموا اذ اكرموا فانه له ولد الله عليه  
عليه الولي ان وصل على المقتول والا اول اقرب ولو لم يصور اعلم  
وحسين خور ان يكون نصرة ان حشر الله له بذلك خور ان يكون  
نصرة الله ان النبي صلى الله عليه واله وسلم ان نصرة الله  
والنصر تواما لا السم الى ما هي احب حتى تبلغ اشده ومعناه  
لا اناخذ واسال السم ولا يصغر فوافينا العلم الوجه الذي هو احسن  
حفظ الد وتتم الى الزيادة فيه وعلى الاسكان اصل له  
وعايد اسده صل هو ماني عشره وقيل الاحتلاف مع سلاسل العمل  
وانتاس الرشد وهذا هو الاظهر واما احض الى السم بالذبح  
وان كان سائر اموال الناس من غيرنا ولها على الوجه المحظور  
لن السم على خطا انه علم احوج من غيره وسجد الطع الى مثله  
اكثره **ووالعبد** او فوا العبدان العهد كان فسوا  
قل معناه هاديا او فوا العبد في الوصية بالالسم وعرفان  
الوصايا التي هي الحق وقيل كان امواله منى عند الموت

ويعني سبها في المظلمة عند اخذها فانه قد مر وقيل العهد  
مسول ان هذا من عهد رستم وهو كما مر في قوله واذا المؤدات  
ما في البيت **وقوله** واوهو الصيل في كل من روا  
بالفسايل المستعملة في قوله **واوهو** واحد المثل  
صعب حاله كبير اه والقبان العبد **وقوله** هذا اللغصا بعد  
اهل الزوم فيه فامر السبع بالغا الصبر **وقوله** ايهو  
**وقوله** في ذلك خير واحسن ما ولاه اصل ما به يعيب ما روي  
اليه المعنى من جعل ارباب الصيل والعصر في البيت في كل  
واحسن نوا في العاقبة **وقوله** في البيت في كل  
الصنع والبصر والعود اصل التقوى هو بان الما في كل ما  
يقو فانه قيل لعل لا يعل معناه **وقوله** في كل ما  
والسنة في كل من دخل في ذلك من احمد في كل ما الشئ وقاس  
لانه من ابلغ ما لا علم به واحسان الزمان **وقوله** ما راب  
العمل والاختار **وقوله** في كل ما في البيت في كل ما  
والعود اصل او كبحان عنه ميسوا **وقوله** من ان المظلمة سال  
عاصفي اليد ساعا ما خاز ما فعله صفة ما حفر عليه  
وما اعفده بقلبه ما حزم عليه عفا **وقوله** وهذا وغيره  
قد **وقوله** في كل ما في البيت في كل ما في كل ما  
ولم جار فابق فيقول في قوله **وقوله** ما عود مع ذلك  
في شئ فقال لا سبع **وقوله** في كل ما في كل ما  
اليه اما سمعت الله تعالى يقول ان لا سبع والبصر والعود اصل  
او كبحان عنه ميسوا **وقوله** في كل ما في كل ما

لست جلي غلا **وقوله** في كل ما في كل ما في كل ما  
ذلك في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
الكثير **وقوله** في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
دم الما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
واما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
قيل في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
والطير في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
الشع في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
في الارض في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
الشع في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
يرد في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
ما هذا اسيلد مع زاحق الحكيم عنه **وقوله** في كل ما في كل ما  
من تحت قدمي **وقوله** في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
**وقوله** في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
في الايام في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
عنه الله تعالى والخزاهد صا الا زاده **وقوله** في كل ما في كل ما  
التملك من كل ما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
من حرمه **وقوله** في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
واحدة **وقوله** في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
في وصفه **وقوله** في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
العقل والكتاب **وقوله** في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما  
والظلم **وقوله** في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما في كل ما

وذكر شانه الى ما تقدم ذكره في الحكمة بما سجد الابرار الوديع  
الى المعزوم الحسن بن سبيز عن النبي وانا واجب من الله في حركته  
منه في انما قال القرآن هو الحكيم الباعث في قوله ان الله احسن  
اليك ما تقدم ذكره من الحكمة الباعث في العمل في جعل  
الله تعالى خلق في جنتهم ملوكا من جنات من الجنة ما يشرك  
بالله في خلقه في ان جنتهم مطروحة عن رحمة الله تعالى في جنتهم  
على رحمة اذا طرده وترى غير موضع ما في هذا الكتاب  
في توحيد الله تعالى على سبيل ما في الايات في قوله تعالى  
فاصطبرن ذكر النبي والخذل للملك انما كان في قوله تعالى  
الافعال قوله افاصطبرن اذا اخذ على صفة الله تعالى عن ذلك  
في وجوب لصاحبه الامامية اعطى العبيد في قوله تعالى ان الله  
لحرم البنين وندم لعل الناس مستركه سكر وسفه واحصم  
بالاحاد في قوله لعيسى ان الله قد جعلنا الدار على من زعم ان الله  
تعالى الحاد والابرار للملك كانت لله في قوله تعالى  
واعطياهم بنين قالوا اخذ الله ولدا وقرى وقالوا اخذ  
الرحمن لدا القدر جبرسيا اذ اخذ السموات سطر من بين  
وسبق الاخر في هذا المجال هذا ان يدعو الرحمن ولدا وقرى في  
ولقد صنفنا هذه العزات ايضا ورواها في قوله تعالى ان الله  
ولقد صنفنا الاباء والاولاد في الايات والاولاد في قوله تعالى  
ما يرد ادعهم في الاباء وصرف الاله والاباء في قوله تعالى  
لا تعجلوا به لعل الله يوفى العباد ما كانوا يرجون  
مثل قوله تعالى واما الذين في كل من مرض من ادم رجسا الى جسم

والسورة في الرحمن لانهم لما اخذوا الرحمن عند السورة  
حسن ايضا في قوله الى المسورة توسعا وجران او كذا في قوله  
النفوس في قوله تعالى هاهنا وفي قوله تعالى قل لو كان مع الله  
اذا ما سجدوا في قوله تعالى سبيلا مع الله قل لهم يا محمد على وجه  
الاحياج في قوله تعالى الله الباعث في قوله تعالى ما في قوله  
لعل الله عليه في قوله تعالى عبيدكم في قوله تعالى سبيلا في قوله  
وفي قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
سبحانه وقوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
الحامول في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
وسل الله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
والاخر في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
ما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
كيف يكون في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
الحواشي في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
ما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
من قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
كل شيء في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
موجود في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
الله الذي هو صانع غير مصنوع وحدث بدو لما خشي الصانع الاعمال  
على نفسه في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
سبحهم كما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

[illegible][illegible]

واحدا بعدنا الى صلال وسعير والعزم - هو الحجاز  
 قد اجمع نخذه ووزود ازالا حجازا فلما تزد بدنا اوعم  
 يا حشرنا وسهرنا يا حشرنا امر فاشا فاشا قد اجمع  
 نخذه بمعارضة مستعمل صفرا منه حجازا - يا حشرنا  
 في الشاحه وسمي الطغامر الشراب ه وقتا مسحور  
 محروم ه والهوز جمع فانز كفعور وفا حيد و قوله تعالى النظر  
 كف صرنا لك الانا وصلوا فلا يستطيعون سده ه هذا السيل  
 المصلى على السيل من ان الغ الذي كان يلقه بصره الضاربه  
 الانا تارة ما يحنونه تارة ما ساجز وتارة ما يتاخر ومنه  
 بانه هادونه تارة ما يحنونه وما اسبدر كك همت الامور ومعنا  
 لنا نبر عنديلا افعال فوا فاحتر الله ما من حابو او حروا عن ادم  
 ولا حيدوا سدا الى حصيلها طلبوه وان ادوه وهو ه في قوله تعالى  
 فلا يستطيعون سبلا ه وانشاع والوا اذا كانت انا او انا  
 لمعتون حلقا حديد ه الزفات فلما تحطبت ه رواه عن رقت  
 برقة فتا وهو من فوت وقيل هو التراب هذا جمع الى امانه  
 ومعناه والى صلى الله عليه واله اذا حوهم القيامه والبعث والوا  
 على وجه الاقار والاسنود اذا صرنا تاريا تاريا صرنا بعددك  
 حلقا حديد او اعدنا احيا كما كنا ه هذه الشئ ه تحيلوه في علم  
 قل كيو انجاز اوحيدنا اوحلنا ه تخبر في صدوره من السبع على سبيله  
 ان يقول لهم في جواب ما انكروه واستعدوا على طرفة انا حجازا  
 لو كنتم حجازا اوحيدنا اوحلنا ما تكبر سبعه وندوا في قوله ما تكبر صدرك  
 فيل هو السوانح الاضنه الحاد وقيل هو الموت فكما قلنا كنتم على الحجاز

والعزم حجازه اوحيدنا اوحلنا ما هو مستعمل عندكم فلا بد من  
 احياكم بعد ما سحر وبعد ان صرنا تاريا تاريا فوا فاشا فاشا قد اجمع  
 من بعدنا قل الذي طر كرا وشره معناه واذا قلت بهم فالواك  
 في اتموا بعين من الذي جيبنا وبعدنا بعدنا صرنا عطا ما من اتموا  
 يا حشرنا ه السحفا فاقول لهم في الحواك بعين ذلك انما  
 الحيز بعد موتكم الذي احز حشر من بعدنا الى الوجود لان  
 ادميا وحشرنا من بعدنا احتره اسدا وهو معنى قوله فطر كرا  
 واذا انزل على هذا افادته على اعادته بعد ما سحر بعد ما سحر  
 وموتكم فسمي عضون ليكن وسهر وقولون في موتكم في  
 الموت فترسبا الغض والاعاض تحركك لزاين باربع  
 في الحفا من قبل للظلم بعضنا لبعض في شية في الزاين  
 وغضبت من تراسنا ما ه وقيل اخره لما تاني بعضنا لراسه  
 معناه واذا اجتمعنا في الحيز هو المحتج اعترضا زادوا  
 في السهر في هذا القول حركوا وسهر كرا المستوي  
 الذي يرفع رايسه وكفضه اخرى فعل الراجح والناهي والصالح  
 من وعدوا اننا شئ واذا فعلوا هذا فعل لهم في جوابك  
 ما اعدوا لكم قريبا وهو كان كالحاله وقوله لا يمدونكم  
 فسمي حيزه وهيونون لبقنا الاقلنا ه معناه  
 وعذا يكون بعد اسكن الله اسرجه الله احزوا من الحيز  
 الى من اقمه الحسب واكثرهم يحسون لباي حادين  
 وهو معنى قوله حده وبقوا ما جا بعض اى خالصات  
 وقيل معناه اسحسون على ما بعضنا احركه ه في الشاع

فان خيال الله لا يوت فاحترق في ما من عند اتقنحهم وقال  
بعض العلماء هذا النذر اخرون خالما طاعتهم فمعللوا  
وعينهم وقال بعضهم هذا النذر هو انهم في النار وما كل  
الحاق بكون الصديق اعياهم الى احوالهم في النار فمعللوا  
ويطون في النار اقليل هذا يعني ان لو كانت لهم  
فان بعض الواعظين جاء في الدنيا المذنبين الاخرين انزل اليها  
الذي او فرب الاخره ووجهها ابدلها ووجهها يبررون في  
الرجوع يظنون فكما للبث في السوء فاما ما بعد ذلك  
التي ميزت بهم وهم امواته وقيل موق على معنى احقار الدنيا  
حين عاينوا القمه وقيل يطون في النار في الدنيا  
تخليلاً لطول البصر في الاخره **و** **جمل** الله في العباد يقولوا  
التي هي احسنه ويل في معناه وجهان احدهما ان العباد يقولوا  
الا لا الله اذنا احسن من قولهم ان الله ان الله والوجه  
الثاني انهم ما سواها من الله وسواها في الله عند مولى الله  
ان السطان منزع عنهم ان السطان كان الماسا عموماً  
منها معنى من شعير يغزى ويعزل السطان الكفان  
المؤمنين فاحسن الله على ان السطان عدو المؤمن من عدوانه  
وهو في الله على جعله ان يشا ترجمهم وان يشاهد  
معناه الله اعل معناه واحوالهم في الله على الله  
المؤمنين في امورهم الى الله الى عيزه وقيل في هذا  
اصناف الفصح وترغب في كمال الله بالانصاف  
واحوال العباد وهو المجازي ومعنى وان يشا ترجمهم

اي ان الله ترجمهم في قوله تعالى ومعنى وان يشا ترجمهم  
بقامضهم على حصصهم وانما كان لا يشا ترجمهم  
او جازيوا على احوالهم وانما كان لا يشا ترجمهم  
في قوله تعالى لا يوت فاحترق في ما من عند اتقنحهم  
ان الله عن الله ووجهها ابدلها ووجهها يبررون في  
معناه وما وكلنا على ان نعلم من الكفر بالله اخراها  
في قوله تعالى **و** **جمل** الله في العباد يقولوا  
معناه ان الله اعل من في السموات من المليك والانبيا عليهم  
السلام وسائر عباده لانهم خالما طاعتهم فمعللوا  
بعض النسخ على بعض وانما داوود بن يوسف معناه ان  
داوود على بعض اعظامه في الدنيا كعبه وامانه وكما يله  
وفصلها ايضا باسحق فوه من الثواب عنده وتكون نصيب  
به في احوال المذنبين في الفعل اعصم على بعض من اهل الزنا  
في الفضل طافان فضا على بعض ان كانت المذنبين الوسايل  
لحوال العباد والحق من تبت من البشع من رسالتي ابدوا  
الافضل واحبوه في جهنم في كل حوزونك اعل اعلم  
لمدول بعد ان تفصيل الانبيا عليهم السلام بعضه على  
بعض في وقع موقع الحكمه لانه من احوال الامور ومن ان  
داوود عليه السلام باعها داوود الزبور وهو كتاب الذي انزل  
عليه **و** **جمل** الله في العباد يقولوا  
كسوف الضمير واخوه لان الله اعل من الله عليه السلام  
ان يقولوا المصنف ابعوا الذين عظم الله فيهم في قوله تعالى

لنكشفوا الصغرة وخلصوا من صنن لعنن وحلن  
الى الحب والسعد ومع ذلك بعد من كبر من كذا وقال  
بعض العلماء دخل في علم المعنى بقوله قل ادعوا الذين  
من ومن الملك عليهم السمل والمتشبه من يسعيله وقد  
قل ان مواسا بنو بعدون احبوا الله من كل وروي  
عن عبد الله بن مسعود انه قال السمل اولئك المفسرين  
الحق في الظاهر الذين كانوا بعدون الله على ابيه  
ومواثيقه اولئك الذين يدعون دعوى الله الواسيلة لهم  
اقرب من حزن حبه وخافون عذاب ان عذاب ربك طاعون  
رجح بالظلم ان ذكر الله ما عليهم السمل الذين حزنهم  
في الاية الاولى فصل بعضه على بعض وعنه ابيه يدعون  
الله على اقرانهم بالاهية القمير وطلبوا العزة اليه بالمناجاة  
في الطاعة ومن حزن مع ذلك بعد الله وخافون عذاب وهذا  
سماطهم بالعبودية والافاقان اليه وروى عن وان من قريب  
الاحسن مخلصا قبل يوم القمير او بعد وادعوا اسديرا  
كان ذلك الكتاب يطوناه عناه ومان من قبل قريب  
وبه لظهم قبل يوم القمير يضرب من لملك ما المنة او القاب  
الاسس صان هو العذاب المشدود المذكور في الاية ٥ ومن  
ذلك مكتوب في اللوح المحفوظ عذره للملك عليه السمل  
ومواثيقه ومانعنا ان ترسل بالايات ان كذب بها الاول  
معنى اية لترسل بالايات لاجل انما كذب بها هو كاذب  
بها من كان قبلهم وسحقوا العاجلة العقوبة وهذه الايات

[illegible]

على حج مضى واخرجت الناس من دخولها فلما صبه المكون  
ومعهم من المسلمين من دخل معه عام الحجة صعب ذلك  
كثير من الناس ولم يعلم ان آخر حصر الروي من الحجاز  
وحال الذي فعل له بعد ذلك من كل وقت بعد واما  
وبعد امطلقا لما صعب عليهم ذهب بعض الصحابة الى صاحبه  
وقال له يا سيدنا قد نزلنا معك وقد نزلنا معك وقد نزلنا معك  
في عام هذا فقال سيدنا نحن مضى عدد كثير من الوعد هذا  
هذا امين لنا من هذا الوجه وهو السدود والمخلف والامن  
الذي يصعب اجاله فلما كان عام الف قبل حادثة في كل الوقت  
الذي مضى وامين وهو قتل على بعد صدق الدين سويله واما  
الحق للدين المسمى اكرام ان يشاء الله اسكن اليمين هو في  
العلم انهم والشجرة المذكورة في الآية هي شجرة دخلها الله  
في النار معها طعام اهل النار وفي شجرة الزقوم المذكورة  
في القرآن مقي يسر السجدة ملعونة عليه من يلعون من اكلها  
وجعلت طعاما لحزب اللعنة على السجدة نوحا واما ان افعال  
ذلك منه ومن تلك العنة قول اي حذر وادناه الى النار تاخذ  
الشجرة وكيف يستمر السجدة فيها وقد كواذ كل من سهر او اسحقا  
لخالق الله لعنه الله ووق في هذا المفسر وعني وعرفهم  
فانهم الاطعانا كسرا وهو الاقرار في الكفر والخوف  
نابذ لصفتان واما خرجت عنهم الايام بهم لما اذوا الطعان  
في الكفة عند الخوف صح اصافا الطعان اليه محار او قد  
من مضى ذكر عن موضع له وروى من طريقه الى الرسول عليهم

وجدا خنز وهو ان النبي صلى الله عليه واله كان متوسدا حجر على  
عليه السلام فنام وراى في منامه شي امير يصعدون مناه على وجه  
م حرايزون الى الناس معتنين بذلك فالتفت معين اللون كسبا  
وتنزل على عليها السلام الى ان اكل وادرك الى امي متعبرا لوكسبا  
في حجرة ما راى له وقد تعبر السجدة عن اهل البيت في اللعنة الا  
في اصل الذي يرجع اليه اسباب العلوس سمي السجدة بسما  
السجدة التي ترجع اليها ويركن فسمي للناس صعب وان شغل  
المؤمنين ما كان في ايام بني امية على لباطل وروع الحق في حق النبي  
الذي انشئ المسوف المسجورة واظهار لعن الى رسول الله على  
المنابر وصعب المصلي في ذلك الوقت صبر اعلى الاضطهاد  
والانطاز الفتح من ان الله فعل انزل على رسول الله صلى الله عليه  
انا انزلناه في ليلة القدر تسليبا اعزاه فاختره ليلة القدر التي  
هي حيز من الف شهرة ومعناه عبادته لكل الليلة انفع من عبادته الف  
شهر ليست فيها ليلة القدر وقيل ذلك عمدة الف شهر لقيام  
ملك بني امية هذه المدة على هذا الوجه المروي عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اعمده يرجع الخبايا في قوله وعوهم الى بني  
امية انهم خلفون محوهم الله بعد اذ اخالفوا وعادوا الى  
رسوله فمما زادهم الخوف الاطعانا كسرا وهو الاقرار وادقنا  
للكية اسجدوا لادام فحيدوا الى المنصف الى السجدة لما خلقها  
قد من ما هذه الصفة في غير موضع من هذا الكتاب في الف  
التي في قوله اسجد اسمعاه مصطنع للانجاز وهو مثل قوله  
تعالى احكموا عن المشركين ان ما منعك الاسجد الا من تركه







وقيل ان كان في امور الدنيا في تاديبه من اوتى به  
وصونها وعلينا نرى بها الحق في عقاد ووصولها وهو  
مبناه فهو في الحق في عايتنا سد حجابها في سلا  
**وقوله** وان خاد والمعتقك من الذي رجع الى ابيه  
عليها خبره واذا اخذوك خبيلا **وقيل** خبيلا ما عني  
مراة او ولد يعني من من غير زوج او ولد من غير زوج  
بما خلا من الشيء ما لا يشبهه وخالفه كما في قوله في القصة  
في النار اذا اذنت له من الرزق في كبد **وقيل** اذا  
ان يعقوب النبي صلى الله عليه من بعض ما انزل الله من ان خاد عليه  
ان يقول خادك امرا لله **وقوله** انتم خاد خبيلا واطلما  
لدي الله متى فعل اطلبه منه ابغوه ونضوه واخذوه خبيلا فيه  
ليس على نفسه صلى الله عليه ولا على ما بينه وبينه **وقيل** وقل  
هذه الغنم التي اراكم المشركون انهم يقولون هي المام بالاهنة  
انتم سها النبي صلى الله عليه في طوافه فساووه الى ما طهوه وور  
انتم قالوا له ما حدث يستل اخرج حتى لمز الهمنا وسدا وقل  
هذه الغنم هي انهم سها طار بصف الاسلام حتى يصوموا  
لهذه الغنم من شغل هذه الزواجر من عباد الله وقيل هذه  
الغنم هاهنا القلائد بعناه خادوا الصلح عن الله وحيثما  
اليك **وقيل** ولو ان من اجد في حوزة من سها  
قليلا **وقيل** هذه الغنم التي على ظهر نوح عزم الله عليها ما يشته  
على ما ان اطافه ونومفلهما حتى لم يرضي الجمر ولم يزلوا ذلك  
الطف الخافي من حزن الدنيا قليلا **وقيل** اذا اذنت

صعفت اخيه وصعفت امانات ثم اخذك علينا نصير الامعاء  
ولوز كنه اليهم لا زوايا صعفت اماناتنا بعائنه فاحسبوا الدنيا  
من العباد وصعفت ما يعذب به العباد بعد الموت لا يعيب  
الا انما هو السبل لعظم معاصيهم لكثرته الزواجر  
من قبل الله لما عانوه من الملكة عليهم السلام وقيل ادراك  
صعفت اخيه وصعفت امانات اخوه اعطى وقوع ذلك من  
التي صلي ربي عليه والرد في قوله **وقيل** لما رده الله  
قال النبي صلى الله عليه واله لا يدخلوا الى نفسي طريحيين وورد  
عنه صلى الله عليه واله انما ذلك الله ساركم تعلم وضع علي  
ما حدث به انفسا الامن على شيا وتكلمه وكان النبي صلى الله  
واله هو ان الله يعز له بعد اذا حدث نفسه النبي صلى الله  
ولم يزل من قوله ثم اخذكم علينا نصير ايانا صاير  
العز ابعدك **وقيل** ان كادوا ليسعزوك من الله  
لحز حوزهم **وقيل** اذا استن حلفا الا قليلا **وقيل** الزاد  
ما لا سيعز ان هاهنا العزل وقيل الا سحاف بالازعاج  
ومعنى الامم اليهود الكفار كادوا يحز حوزك من ارض حوز  
سعا وهم عليك فصرت لله كذبهم عنك **وقيل** يربو ذلك الحوز  
من مخذتان في قد كان منه **وقيل** الزاد ما لا يرضها ارض  
المبذرا الى اليهود قالوا استن هذه الارض رضى انبيا عليهم السلام  
واذا ارض الى الشار **وقيل** **وقيل** واذا استن حلفك  
الا قليلا **وقيل** بعناه ولو انهم اخذوك من ارض الله  
المبذرا لم يهلكوا الله تعالى انهم عوا في ذلك ارض على ما هي عليه



صلوات الله عليه وعليهم اجمعين ان قال من سمع القصة ابي  
عبيد بن اوفى وحدثنا بعد فقال اريد ان نجل من الانصاب من فدا ابي  
وامي من ابي بعد قال ان انا على ناقة الزاوي واج صاح على ناقة  
لله التي عقرت وعني حمزة على ناقة العصابة واجي على ناقة على  
ناص من بوق الحسد لواء الجرد وهو اوفى بن يونس بن مادي  
قال لا اله الا الله محمد وآل الله صلى الله عليه وسلم ذكر فوالله ادمونا  
هذا الاممك مقربا لابي من بيل واحمد عرش عبيد بن عاصم  
فان يحسبهم ملك من رضائن لعرش اعشر الزاوي من هذا  
ملك مقرب في ناص من بيل واحمد عرش رب العالمين هذا الصوق  
لا احب هذا العلم من اطرب ٥ وروي هذا الحديث في اعشر  
عبيد بن جبير عن عبد الله بن جابر بن سعد بن زاده وحدثني  
ناقص بن نوف الجند وعليه جلتان حصوا واروا على ابي وفتح  
ساذى لا اله الا الله محمد رسول الله كجز ثمانية وروي هذا الحديث  
عبد بن الصبا بن عبد الله بن جابر بن سعد بن زاده وحدثني  
صديق اخي من خرج صدق واجعل لمن له ذلك سلطان الصديق  
امز الله نبيه صلى الله عليه وآله وان يدعو بهذا الصلة والادعا  
عند دحو له في الامون وخرز جميعتهما وقيل معنى ما خرج صدق  
ان يكون عاقبته مجوده وقيل يموتا امز الله بن جابر  
والله امته على انه سعى اللهم ان يدعو امته في وقيل من  
الصدق اذ قال المدينه بعد اخراج الخلفاء اياه من معه  
وقيل معنى مدخره في خرج هذا فان يدعو بقول الله تعالى  
فيما امرت به واخر حرموا عنها انتهى عن سبيل اللصق

٥٠ - **الحمد لله** واحول من لاف سلطانا نصير الزرقية  
يصير على اعدايه وقيل الزرقية عز السبع بمن يحاول  
صدي عن قامه فز البصكة وقيل وقيل حج بسد **وقوله**  
**ولجأ اليه** وهو الباطل الباطل كان رده واه نقار وهو من  
نهو قوا اذا بطله واخبرها هاهنا ما التي يحجب صلي لعلي عليه  
من قبل الله تعالى الباطل هاهنا هو ما كان من الخفا عليه فلهذا  
تعبه معنى **الابها** البين الزهق الهدى بطل الدعوى والجهل والعى  
ومن الباطل اثباته قوله **وموفا** لهذا قيل الحق دواء والباطل  
جواب **وموفا** من الزمان ما هو سفا وهو سفا الفزان  
وهو الذي من في الدار لما قيل من على الباطل والباطل هاهنا هو سفا الفزان  
من قوله **مع قلوبهم** سمعت في باب الدين قوله ان القرآن سفا الفزان  
سفا من الساتل الذي يربط في بطله من الساتل فلهذا انهم ان  
هم ينظرون مجرد في كسر من الله ومنها انهم لا يدعوا  
حسين من الفزان والفاضل في كسر حونها في معنى **الحكمه** ومنها  
في العباده سلاوة من الصلاح الباع الى انسابه المشاكه الى سبه  
ومنها **وانا** قيل من القرآن ما هو سفا وهو سفا الفزان  
والاصحاحات ومعها المشاكه جعل الموشى ان سفا لهم دونهم  
الحصا صلب المشاكه والاستدلال على معنى ما هو سفا  
وهو البطل والاعطاء لمن الحسنات معناه وانزاد الظالمين  
والافاضه وانزاده وكذا هذه الافاضه وانزاد صفات الفزان  
الظالمين حساسه الاكل من كماله وانزاد الاون به ومنزله حساسه  
بمواضع من جزمها من انفسهم بل المنافع التي تفسد رعاها



حيثما ذهب اليه الاويل فانه بعضه ومنزلها منزل البئر وبعض الاعضا  
اذ قال فان كانت انما كانت اربعين بعد مائة فاما في قوله يعرف  
ما الذي ستالوا عنه وجاء الخواب كما ذكره الله في الآية ٥٠ وخرج  
على نبي عيسى الحري في تفسيره وهو من الاحساد يهاون المؤمنين  
هو على جنبه حيوانه فيم جرح من مخرجها وكل حيوانه هو روح  
وذكر ان من من من الاعلى عليه الروح ٥ ومن من الاعلى عليه  
البدن وهذا قول من عرفت عند العبادية في تفسيره هذا  
اسيا خبيره كما باطله ضالته وقال بعض المفسرين الروح  
التي ستالوا عنه الفرائد انما هي الروح الامين من قديك  
وروي عن جعفر بن محمد عليه السلام هو ملك العجم من حمير  
واصغر من خاتم وهذا بقرب ما روي عن النبي صلى الله عليه  
عليه وسلم ان في ملك من الملك كس حوائف وجد الف ووجد عواف  
لنار الله في جميع ذلك في القول يدل على انه وف عليه  
هو في القلوب من جهة التي صلا الله عليه والما في الطريق للعقل  
اليه والى الله على قدر علمه ذلك وامره ان يجيب لقوم ما يطعون  
الاسماء من من من وما اعتمد من العلم الاقلية ومعناه وما  
اعطيه من علم الذي يصح عليه الاقليل من حيث كسها اختاروا اليه  
والروح من من من الذي اصبح المص عليه انما هي المص  
ان جعلهم الى الحق والحق اسم جود وما مضى عليه كما مضى على  
البيعتات ٥ ولين سبيل الذين الذين وحيانا اليه  
معناه ولين سبيل الذين الذين وحيانا اليه وهو القرآن  
انه القادر على ان يفهم ويفهم وما يتنا وهذا مثل قوله

في السبع من ايدى مستها انما هي من ايدى اولادها ولو ذهنا  
بما وجدت وكلما ذكر على الله امضا هذه اليك  
في الآية التي فيها **فوالله** تعالى ان محمد من رسل الله  
كان عليك كبريا معنى فاما من له اليك الحمد ومضاه عليك من  
فضلهم ورحمتهم ما اعطاك من القرآن ما روي عن علي بن صرير  
انهم كبريا ومعناه ولو شاء الله اذهاب نكر لقرن على احد ما اعطاه  
من ربه وعينه ولكن في كل واحد فاعطاه من ربه في كل واحد  
نكر قوله تعالى قل لئن جمعنا للناس الحق على ان يقرئوا القرآن  
شأن ولو اذ بعضه في طيبة هدايتهم عن جميع الخلق من اسفل  
على الاسماء من الله ودليل على ان القرآن كلام الله وانما هو كلام الله  
فيه محمد صلى الله عليه وسلم دليل على ان القرآن كلام الله وهو كلام الله  
فعل من اعمال الله لان النبي عليه السلام جدد بعزبان من الله فلو انهم  
تبعوا اليه وقالوا له ايبت انت فقلتم لو من كن لوالى الله فمنا  
كان محبتنا والقرآن يكون مثله ومثل الحديث لا تلو الخد راءه  
ولو سأل الله من الذي وحيانا اليك يدل على هذا ايضا  
على اذهابها وبالله لا يكون افعالا ومحبتنا او مع الطمطم  
وان نفع لاننا نون لان جواب القسم عليه جواب بوقوعه في هذا العلم  
وخرج من مع جوابين والزعم احول في العلم والحوار  
للمسألة هذا القرآن من كل شيء في الحق الناس الاقويان  
القرآن المحمود للوجه ومع الآية ان صرنا نرى في هذا  
امرا وصرف كل صفة من صفاته لا اله الا ما له وما له وما له  
فانما هي الدارين الاسلام واصروا على الكفر فذلك ما يعلم

لهم تارة في حفرهم من قعر نهر وانما اتوا من قبل ان يمشيهم لتركهم  
الاستبدال على بصلة الله لهم من البذر ورواه **ابن ابي عمير** وقالوا ان  
كذلك حتى نخرج لنا من الارض شيئا **هـ** روى **ابن جابر** عن **قبيصة** قالوا  
للمسيح عليه السلام والذين لك شر عتيد وسببه اني قد وعدت اني  
سيفي والاسود من المطلب زاعجدر سعد الاله ورواه **ابن ابي عمير**  
وان جعل من ههنا من ج شام وحدا ليمزاجا ويميد من جاف وعا من  
وايل وسهم ومن النبي عليه السلام الخاج قالوا النبي صلى الله عليه وسلم  
في دعوات حتى يرينا عينا من لما معه والنعيم **هـ** في يبع اما  
وتفوز به **هـ** **واحد** **هـ** او يكون كحسب من جاف وعا من جاف  
خلا لها بغيره **هـ** معناه واسأل الله ان يعيد سببا **هـ** **واحد**  
حلالا لا يحاز به ما من خدتك في رضى **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
اليسا كما زعمت علينا **هـ** معني كسوة اقوام **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
بيوتهم وكشف مثل سوز ساكنة الشير في كسوة **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
لغدا ايضا وخافوا ان لا يصدق حتى سدد الله البها طبعا  
وفطحا كما خوسنا **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
والمباركة **هـ** معناه انهم من حتى اى اية والمليكة مسبقين  
لنا ونحن شاهدين **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
نعقد واذكركم **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
معانيه **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
الرحمة الذهبية كلام العزب وقيل الزحف البقوس وقيل  
اصل الزحف من الزحف وهو حسن الصورة **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
حذركم الارض زحفها **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**

امناه ومعناه لا يصدق **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
او يرقع اليها **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
معناه **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
واحد **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
الاسماء **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
انما **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
بنيته **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
الاسماء **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
جهم **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
جهم **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
المزاج **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
ذاتهم **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
الاسماء **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
على الله **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
يفعل **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
الذين **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
ولو **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
ان **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
احتيا **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
المحبة **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
المحبة **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**  
وامع **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ** **واحد** **هـ**

تسوا به من الله يعلم ان الذي فعله الحفان المستعجلين  
يصرف محمد صلى الله عليه واله على ربه وجميع ربه  
من يصدقهم انهم قالوا ان اذ الله في الدنيا تسوا  
لربعت بشر اشكوا وكان من قبل ملكا فعدوا ابا عاقوا  
به محمد وسقط عليه قطع وهو الذي عتبه في السور والوا  
سهمه وانما من جعل استولى عليهم من الله من الله  
الى خلفه الواحد من خلقه فيسوا كان شيئا من الدنيا  
يد من ان يكون لربول جعل من خلق الله محمد ام جبار الله  
ولو كان ان لا تابع الا انشأ الله اني لكان ان لا تابع الا الله  
ملك من خلقه الا يكون منهم ان المتابع انما له لظهور  
البر والبر والمجرات فيسوا طهر على بشر او ملك الله روح المتابع  
١٠٠٠ ايعى قل لو كان في الارض منكم مطيعا مطيعا في ايعى اعليم  
من اليها ملكا تسوا به معناه فلما محمد لو كان في الارض ملكا  
مطيعا عن خبايع من الله وعنه خاسع لكان لا اله الا الله ملكا  
من اليها تسوا به معناه في العبادته ومنذ هم اخذوا عن عاقب  
ولما كان في الارض البشر بعث الله اليهم واحدا منهم يدعي اليهم  
العقائد ومعنى مطيعا هاهنا واطيعين ساكنين وقيل مطيعا هاهنا  
لخدا من الله الواجب عليهم الا ان يرض عنه حاقه تعالى ولكن اجاز  
الى الارض واتبع هو الاية ١٠٠٠ في قل في الله شهيد سني  
وعنه ما كان له عاده ~~محمد صلى الله عليه واله~~ حيدر اذ صبراه معناه  
قل له كن بالله شهيد اني وسكر ما انزلني العظم والبر والبر  
لا الخلق وقد طهر الله على الخلق في الدنيا عبادته وما به عليه

والجبر العالم وقول الله ومن يهدي الله فهو المهتدي  
في ربه خناه من جبر الله ابا عاقب وهو المهتدي احوال طاعته  
لله وهذا استدع الطير الى الاهة في قرع عينه **وقول**  
**ومن يضل الله فليس له** بل قد لهم اوليا من دونه معناه  
ومن جبر الله بصلاله واجبه اعقاب عليه لانه صال فلا يصح  
فان يولي من ربه الله وصل من يهدي الله الى قوا وطرح خيته  
وهو المهتدي ان ياله وفوز به ومن اذ الله يفسد لم يكن له ناصر  
يدفع الحذر عنه **وقول** ولحسن هو يوم القيمة على وجوههم  
خبا ويطاوا ما واهر جهنم كما جنت رذائلهم سعيها معناه  
هو احسن من يوم القيمة على وجوههم وهو على وجهه وصرفهم  
تكون من هذه الصفرة او ما احسن من يوم القيمة على وجوههم  
وسمعوا وسطقون لان الله تعالى في موضع اخر واذا القوا فيها  
مخانا صيغا صر من عواها كسوتها وقال وراى المحبون النار  
وطمنا منهم وادعواهم وقال في موضع اخر واذا القوا فيها  
لها عطا ورفقا وادعواهم لفرع السهم يرض عن الظلم  
سفعهم صرعا يسر به اهل التواب ومعنى كما جنت المحبون  
النار عن الالهة من غير نصان الى اهلها لانه كما جنت النار من  
جهنم اسفلت نار من جهنم اخرى يحبوا النار الاولى يكون في وقت  
محلي اخرى ولا يكون في حبواها اجم والسعي النار التي تطلب  
**وقول** **قل** ذلك جزاؤهم بما هم كفوا ما لنا وقالوا اذا كنا عطا  
وزفاتا انما نعترفون خلقا حديدا معناه ان العباد له وصد  
الله يعذب به من كان في اممكوا البوت فلو اوحى وجب الاكتم

بالاعادة لئلا كنا عظاما مخردة متفتنة اعدا خلقا حبه يناد  
**وقوله تعالى** ولولا ان الله الذي خلق السموات والارض اذن  
على ان خلق مثله احيى الله تعالى بهذه الاية من اجزاء البعث  
والنشور لئلا يدرك علم ان الفادى على خلق احسن من العقيم  
مثل السموات والارضين واذ تعالى ان خلق الله في خلقه من  
وعلى الامور على احتراع هذه الاحكام والبراهين يخرجها  
من العدم الى الوجود فاذ على اعادة هذه الامور كانت  
وقانا من غير وعدان فناها لئلا ياد اصابنا الى العنا  
فقد عادت الى حالها الاولى وفي العدم وفيه العيش  
انما وجدت اعدا اننا حازت من العدم الى الوجود فاذ  
الايه على ان الفادى على الشيء قادر على مثله وحده فاذ  
لصد وحل اعاده الشيء اذا كانت الشيء ما احوالها في  
الفادى على اذ الذات ما بعده هي معنى لوجوب حول اذات  
قادر الا لو احيى الله تعالى فاذت المعنى هو **وقوله تعالى**  
وجعل لهم اجلا ان يذبحوا في الدنيا الموات كما يكونون **وقوله تعالى**  
وجعلنا اعداءهم وقاتلهم وما هم بالفتنة ومع وضوح هذه الدلائل  
امنع الكافر وفي ابوالاصحاف الصفوة الله ويزبوا وهما امان  
مربط حبلهم واخذ اضمه عن طرفة النظر واسمى  
فلا يمتنع ان اجزاء من اجزاء اذ الامسكتم حسيلا الا ان  
وكان الانسان يتوزع في معية الفتور قبل الحل وما هو العتر  
لجميع ما يعطى فلا يعطى الا للذي لم يخلق من الفتور وجزا من امة  
معبوداته والله تعالى على ما لا يها به له من رضى حسن كان موافقا

ومعنى الامان ان الله تعالى اذ ابدى كثر الكفارات الذين كانوا  
لا يؤمنون بالله ولا يعرفون ما بعثهم وكانوا الاوصون  
وهو انهم لو كثر لم يكون ما يملكه الله من التزق لعدا كثر  
مستورين لا يفسدكم ولا يظنون غيركم حسيين من الفقه وساد  
في اننا قد اراه انهم ذم الانسان ان يتوزع لجيله وقيل انهم  
وكان الانسان من اذ كان من احوالهم من جهل ان العيب  
عليهم لعل فاحزى لا خير على التغلب وقيل اننا اطلق ذلك لانه  
احزى الا وحول النفع وتخليد نفسه وهو خيل بالاصان الى وجود  
الله وكثره ولو ملك الانسان الذي هذه صفة حزين في الاخرة  
معظمها العيشة والى على بساط التزق لعدا الله لا يكون عيشا مع  
والفقر ومن صيغ العيشة التزق فاما صفة لمصلحة له في الدارين  
وذا كحسب نظره له الا تراه كيف احب عن معلوم في خلة القوا  
وانما الايمان وقيل على بعد ولو لم يكون ثم ان لواحق العمل  
**وقوله تعالى** ولقد استأمنوا مني سبع امانات عباد احب الله تعالى ان  
لعطى موسى عليه السلام سبع امانات طهارات وهي العصابة واليد والرسالة  
وهو لا يلا بعد سبع الكبر والطوق والكرادة والقدر  
والصفادع واليد والعضاء والكبر والبطنه والوجه  
اقصا في اية امانات اقصا الكبر اعطى من امانات السنان قبل  
ما اعطى على حورد الذي وجود كل من سواه خلايا الا صان الى وجود  
**وقوله تعالى** فسل على اسمائيل اذ جاءه فسل هذا احب الى الله  
انه فاعلم انه والمزايا بعينه وكانه في المشرك من الله فاعلم  
به صلي الله عليه وسلم من امانات التي اعطاها الله تعالى اسمائيل

يا حبار موسى عليه السلام خذوا مني ما اريد منكم محمد بن عبد الله  
وقال على قولهم فرعون في ما طردكم يا موسى فقالوا له معناه ان  
فرعون قال لموسى عليه السلام اني اظن انك قد علمت اني اسخره فيكون  
الذي يقول ونعبد خلدك عليه السخر الذي يمشي في الليل فيسخر  
مخدوعا وفيل هو معنى ساحر مأكور معقولا في معنى ما على قول العقب  
مع مشقوم في معنى سائر وهو المعنى قاله رسلت في قوله يا ايها الارب  
السموات والارض بصائر من وراعتك في معنى الما في هذا القول على  
ان فرعون سارعا قال الله تعالى يعاند في الآية التي يوردها في نفسه  
قاله لوزان نهال لعل على معنى انك عاقل من غير ان انا واكلنا  
موقر الاله فاد اوكرت ونظرت على السيرة انك عاقل على فعل  
هذه الامانة التي لهن على الذي يدل على هذا القول الاول قوله  
يا ايها الله بل اجانبنا يا سام مصره قالوا هذا السحر يروى ورواها  
واسعد بها انفسهم ظلموا على الارب في معنى الما في الابل  
وانى اظن انك عاقل سموا في السور الهلاك في معنى الارب في  
عليها اسباب اجاب فرعون عما قاله الله تعالى عنه وهو انه قال له اني  
اطمأننت بها انك ان لم ترجع الي ما ادعوك اليه **فوالله**  
فان الله انما يسميهم في الارض واخرناه ومن بعد جميعا معناه  
والله فاعلم ان فرعون موسى قوم من امة مصر اخذوا اهلها  
وقومهم وخبرنا ان كمال المزايا في الحق وخوزان كون المزايا  
العليه والى الله فرعون وقومها اعتره في معنى بيان هذه الفقه  
وهو ان على قولنا ان هذه اهل اسرائيل اسحق الارض فاد  
جا وعبد الاخرة حبا لاله فاعناه معناه وانا من عبد الاله لا فرعون

ابن اسرائيل اسحقنا الرحمن اشاء منكم قايما كثر خايعين  
سرحهم فرعون فاذا جاء به الله وهو على شجرة اخره حيا بك  
جميعا وهو معك قايما لاله فاعناه ومن بعد معنى الما في الارب  
ومعناه الما في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب  
**وقوله قتل** ما قولك في قوله قتلنا عاقل امبشرا واذكرنا  
معناه ان الله قتل العاقل لانه كان على شجرة اخره حيا بك  
جميعا واذكرنا ما قتل في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب  
لانه كان على شجرة اخره حيا بك جميعا واذكرنا ما قتل في معنى الما في الارب  
في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب  
والشوق في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب  
والصبر في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب  
امز او بعضه في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب  
الذي ان الله في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب  
استعنى به في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب  
ومع الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب  
معناه ان الله في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب  
به في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب  
الله في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب  
الله في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب  
لذا اثنى عليه في الحديث للادفان حبة في الجنة لانه كان في الدنيا اربا  
وغيره في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب  
عن حطهم منه وكفرهم به في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب في معنى الما في الارب





ومنها حايوز ومنها ما هو واجب ومنها ما هو اوصى فربما يرجع الى  
جميع ذلك **جل الله** سلوهما **ابو الحسن** **علاه** معناه معناه لمهم  
الاسم والى معناه المحسن فامر كان **الحسن** **علاه** **خزاه**  
على غير خلق عند الله **و** **البحر** **والخاعلو** **بما** **عنه** **اصغر** **جزاه**  
فيل معناه وان الله يملك ما خلقه على وجه الارض **والبحر** **والخاعلو**  
الارض لياسته التي لا يات فيها وقيل صغر رايته **علاه**  
باعتقاده **و** **ام** **احسن** **الاصحاب** **الكلية** **من** **كانوا**  
من اهلنا **علاه** معناه ان الله يفعل ما يشاء **علاه** **علاه** **علاه**  
كانوا اصحاب الكهف وانهم الذين طهرناهم من رجس الذين الذين  
الله بذلنا ليعرفوه حتى علموا **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
الكهف وما صاروا اليه كان عجباً مع انما خلقت تلك السموات  
والارض وما بينهما عجب والمحمد بذلك **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
معناه من رايته ما هو اعجب من ذلك والرقم هو لوح آية فيديها  
اصحاب الكهف احبوا من حسن او الى الكهف **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
وجعل **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
من قوم كثر في موضع مخروج في وقيل الزقير **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
الزقير هو الجبل يسره عند بعض المفسرين كأنه ذهب الى الجبل  
على كان الكتاب على على **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
انما فانهم لم يزلوا في الملكة **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
في الدرس **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
من لم يدر يسلم **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
انما انما **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**

الكهف ودعوا الى الله بهذا الدعاء **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
اذ احد ما خلقه **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
الله في **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
ومعناه انهم من عند الله **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
بعضهم او بعضهم او لا **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
انما انما **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
في الكهف **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
لشوا **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
وصار **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
على انهم في الكهف **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
بمعناه **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
من يومهم **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
الذي **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
ناحها **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
ان **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
لست **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
في **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
معلوم **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
من **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
والله **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
لا **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**  
الا **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه** **علاه**

يا هو الحق انه قد استوانهم وزدناهم هداً ٥٥ معناه انما جعلهم  
ويصف عليك منهم انما من قسده امنوا بالله ٥٦ ايهم الذين  
الانصاف التي فعلها لهم ووجه الانصاف في شيه بهم صحتهم  
خلوصل ما لهم وما جلب لهم من الفايده من انهم اذا زادهم هدر  
ويصيره حتى يشعروا انهم ورسالوا سيد يد في عبيد هو العمل  
وانما دليل لهم وزايد الهدى التي اعطاها الله انهم اهل  
زايده المعارف والانصاف فيما من الايات التي اذ بها والفرق  
على قلوبهم ولو جعل الله ادم اذ اموافقوا ان سائر السموات  
والارض قبل معناه سبحانه وقولنا قلنهم حتى قالوا هذا  
القول كخضره ملك الكفارة واستعملوا الله تعالى  
سيدا وما لنا ومديننا مدين السموات الارض والارض  
وهم جعلت يحكمون ونه الهما لقدر انا ادر سخطها  
الشيظ هو الخوض عن احكام القوم معناه لو قلنا بالايه من الله كما  
اسموسنا وبلغنا منونا لقد قلنا قولا سخطاى باطلا ٥٧ اي  
هو اقولنا الحق اخرج من الله الهمة بعد ونهم وكان هذا  
احبارهم على وجه الانصاف ٥٨ اي ما اوتوا على من سلطان  
من معناه هل انا اوتوا على معناه الهمة بعد واجبه بل  
على انهم الهمة وقيل انما اوتوا على عبادتهم لبا عبادهم فخره فخره  
وميلنا من الله على انهم يكون يعمل الدين الى الله وهو على من العمل  
من في الله كداه معناه وهو اهل من الهمة انهم  
ما انما الهمة العزب على الله في اذ عاينهم الهمة عن الله في هذا  
اللفظ على العجب الخوف من سجا عاينهم ويصير لهم

واذا عاينهم وما بعدون من دول الله فاودا الى الكف  
بشيء لهم فيهم من حمتهم وبشيء لهم من منير من قفا ٥٩  
معناه ان الله في بعض بعض من عاينهم في الكفارة وما  
٥٩ اي من دول الله والهمة من عاينهم وما بعدون  
زادهم فصدوا الى الخلف فالحذر ما واصلوا الى منير الله  
رحمة من نوره ويعينهم كما كانا احلوا انما لاهبها لهم الخوف فما  
منهم مع اهلها من انما الهمة في البراءة وعلى الاستغفار في قوله  
والله مجوز ان يكون نصلاه وخوف ان يكون جميعهم انما بعدون  
٥٩ اي لا يقطعو فكونا استغفارا منقطعاه والفا التي في قوله واودا  
جواب اذ جاء قوله اذ رويته وهو قوله ربني اني اكره  
مرفقا المرفق شي من فني به وسعنا به وفيه اعتناك من  
المرفق والفا ومع المرفق كسر الفاء والكساي يفرق مرفق الكائنات  
٥٩ اي كسر الميم والفا واخره ٥٥ وعلى ما يرد فاو الى الخلف  
وخوفنا انما الى الله من انهم زادهم وبسر لهم من قفا في سائر  
**وقوله** ايهم من السموات اطلعت زاور عن الهمة من داه ٦٠  
معناه ان الله في الخلف الذي اوتى الله الهمة كان ما يدا الى ما ياجيه  
قطعة الملك فكانت السموات سقفا فيما عاينها ولا عندنا وما  
وانا كانت ميل عنهم وهو مع فوايزاوت وزون بعد طلوعها  
مبيل من ميل الخلف انما كانت عملهم مع فوايزاوت وزون  
ما في الخلف فاذا كان الهمة كانت زوايد من الخلف الى ما  
الخطية في قوله بقرضهم ذات الشمال وزاون اصله من اوز  
فاذ عن التنازع الزاين واصلا من الميل والاحزان عن الشى

١٠٤٠ واذا عرفت تعريف ذات الله وأمره فحده من  
اصل القرص القطع فوضع المفاض اذا  
توضع في ذات الله ومعاداة المفسر تدعو الى  
تخلفه اذ قيل في قرصه بطل من السم على غير  
الشعاع واحذر من الصواب وان تقع سعا على  
استراق فالاول من القرص الذي هو القطع والثاني  
يريد معنى نحوه منه ويوضع واسع من الخلفه  
والفوه المتسع من الارض وجعلها اوقات ومكان  
ذكر من ايات الله معناه من ايات الله المعجزة  
من جالهم نوحهم ولما يمدح سبع سنبله معناه  
طعمه في الشربونك وفلان زعيمه كان ميا  
به والمعجزة وقيل كان المعجزة معجزة  
الله وهو المهندد احتمال يكون لزيد الهديها  
ما لحظ الله في الدنيا من ايات الله وان هو اكرام  
من على الحسد والعلو والذل حتى وان اذ حرم حدى  
يعرفه يجوز ان يكون من حرم الله بالهدى وهو المهندد  
لحكم بالهدى الى الطاع والهندد ويجوز ان يكون  
ومعناه مكره اذ الله لخلق الانسان على طاعة الله  
ومن غفل عن خلقه ليا من شدة يجوز ان يكون  
ومن اصله العن طروق لسان وجب عليه العنا  
من حرم الله عليه اصلا بالحق اعلم من هو صال خلقه  
ومعنا ويد من امره منه الطريق الحنة او يدو عنه العدا

[illegible]

وسير في اوطان من حرمه وبعدهم بركاب من ركبته يتابعهم  
الجو. مسج داخل الصف حيث انما كان ثابتا في صفه  
اجازات اليهود **فوق** مع وكذا عساهم في سائر ايامهم  
السبت في يوم حدك مناهج على معنى كحفظنا احوالنا  
عناهم من تلك النذر لان احوالنا من خالنا من  
التي على قبل صانوا على مصاهير ومهاجر  
السبت من بعضا من الجهم والضيقات **فوق** فعلت  
قالوا الساتونا وبعضهم **معناه** في سببهم  
سناهم ما هم يوم في طنا حذرة سنا **فوق** لم يعل  
سببهم معاهم فلو بعدوا الله احلوا السبب  
والا فلو انهم لم **عصوا** الله **فوق** في  
نور وصره الى المدينه فليطرا بها الى كعبها  
ولسنا طوفنا سبب كل احد **فوق** فلو انهم  
في جهم الى المدينه وقال لهم بعضنا واحد  
المدينه فليطرا بها الى كعبها  
وقد اصره وادركه اهلها وكونوا على  
ان جاس وقيل بعضا من جبرائيل  
في دهان استراة محمد **فوق** في جبرائيل  
الامر **فوق** في افران طهره استخرجهم  
عليه اذا اده وورثه الى كعبها  
وكلوا من السراة في جهم ففقدوا  
صبره كزجهم من جبرائيل

لم يعلوا اذا اده او قبل جهمه  
**فوق** في وقت ذلك عثرنا عليهم  
الساعة من سببهم **معناه** اظهرنا  
استندارنا ذلك **فوق** في التور  
قصر اناج او لاك القبة ملك  
احياء على تلك الصفه ووزيل  
اعنوه مع صاحبها لان كان  
المدينه ان الدراجا به اصابت  
عند ذلك على انهم وحالهم  
انهم وقالوا السوا عليهم  
راجلان في التور لما وقوا  
حتى اما تهر الله في الصف  
مدنهم في هذه الخوة مثل  
فما سببهم على جهم **فوق** في  
وحيثون اخذ عليهم مسجد  
مسجداهم **فوق** في سببهم  
اما الجهم ليك في الجهم  
هما واهل الدرس اخذوا  
لمننا في جهم **فوق** في  
بعده وامنهم كلبهم **معناه** ان  
اذا اسيلوا بعد اصحاب  
كاتبهم من جبرائيل



وهذا التأويل في شأن الله القدوس وتبليغ الحق  
الاسود لاجل قوله قد لا تعلم ما اشأ وهذا عجب وانما  
الوجه ان الذي في كماله لا يحوز ان يفتقر الى  
الحاجة الى دليل قاطع ولا معتبرا للحجج التي هي  
اعباده وهذا معنى قوله قد لا يعلم ما اشأ  
من ادراك الجبابرة لذل دعوا عليه  
ولا اجن بصيرة ولا يسمع بالهمم ومنه ان  
حججه اجدها معناه ان الله تعالى على علمه والاراد  
وهو كماله يستوزع الحق فحاشا من يعلم لعب  
على ان يكون وثق بحججه من حجة من حجة  
الظن والحديث ثم وصف الله تعالى نفسه  
والصبر لا يباح عليه ثم يخرج الله من العجب  
له وكان قيل له صلى الله عليه وآله اذ كثر ذلك للناس وعزيمته  
واخبرهم ان صفته الله ما احترق بعينه ثم من فعله انما الجمل  
لا حشر خلقه ان يعجز حشر عبادته وان يحكم فيه بخلافه  
نوعا على والحق اني ليك من كتاب نكلام مبدل الحكمة وان يحسن  
ماتجاهه فيلحقه المجد المحيا ان من بهر الله وقيل المولود  
العبد فهو من قولهم حدثت الرجل اذا علمت اية ومنه المجد  
لانما في حبة الغيرة ومنه الحاد في البركة العبد على كل معنى  
الابدية اما اوحي الله اليك من كلامه لا تبدل له ولا يصير  
واحد من دونه بل هو معبود واحد ونزله الزواجر سبعة  
وصالحوا اخوه وكان امر جواس فيما نزل عند السور

وحزانه ودمانوس ادعى الزبوسه واحمد قوم كما فعل وجون  
فلحقا لتعلم هو الاضافه الى التمر في النظر والاسناد الى افعال  
الله على الساعه وحده وعرفوا عبادته وحكمته او في ذوايه من  
ان كل احد منهم راى ذوايا صارت عنده ليد اعيا المعزونه  
الله تعالى وكان احد منهم يكثر ذواه عن صاحبها ان يشا  
وايقوا على التميز في الامور المذمومة والبر في ما يوزن  
اذا شئت على ضعفها واطهر الخرج وهو ان يكون هذا اليك  
لا سيما انما الرب الذي لا واحد منهم يراه لصاحبه ودينه  
الهنز فقالوا استاذنك للمسه والصبر استاذنك فاذنك لهم على  
يخرج من العجز او رجوع حتى لا تعلم انك تعلمه وعظمه وحول  
رجوعه انما من الخبز الا وحى اسموت عبادته على ذاك اليوم  
الذي اوصوا حشره من حشر جواس في حوله الوفا لذي كان في  
فيما نصرت الملك احدا منهم واحد في انصبر فلما نزلوا  
الرجوع على الصف الدليل وحرج الامم على احوالهم  
فامز ودمانوس الجند اذ بخرج بعينه في طلبه واياك شري  
الفسا ليهم حتى يهوا الى الجبل الذي فيها الكهف من العبد والخوف  
العشر حتى كانوا نزلهم في الجبل ونزلوا من اعداها والاد  
ومواريه اعداها وصيد كان للزواجر في ذوايه من  
معهم في ذوايه اذ فيهم ومواريه الكهف كانه من رفقهم  
عبادنا كذا في الجبل الكهف استند باب الكهف وحول الله تعالى  
في ذوايه الكهف كذا حكى الله على كتابه في ذوايه الكهف من رفقهم  
البرية خوف ليعوا انهم على ذلك كماله لما نزل في ذوايه

ان كنت كنفها مداهم من بعد وصيه النبي صلى الله عليه وآله وآله وصحبه  
 القدره بل من ارجح مغانى منصف وكان اسرنا استطيع الصوم في  
 وفي غيره من شهره الطوائف بطريق من اهل بدر من رمضان مستحينا  
 على قافل الزمان وهو قافل من غوه على وزراني في الحوت بعد ما حديث  
 هذا اخرها وقد كان لنبينا صلى الله عليه وآله اربعين سنة في هذه الزمان  
 حسن المعجزات احدها السحر الذي لم يأت من قبله على السحر والسحر والسحر  
 خلال العاصب الذهب في السات راض على رجله وطهر العرق في الرابع اذ  
 على ان يرد ذكر الصلوة من سوا المسلمين بل والله يعلم مكان في الحق والاس  
 راجحة من سوا الله صلى الله عليه وآله في قصص اولها الى اخرها حتى كانت  
 معانيها بما اصاب في ابدى علي عليه السلام فهو محض من ان كان قد تولى  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وهو قد عزم المراءى في قوله لا واصبر نفسك  
 الذي يدعون من هذا العواد العترة من دون علي واهل البيت عليه السلام  
 والاسرنا استطيع مع الموسر افاضت في عترة واعشيتا بطائون  
 مد صلاته ووزون عبادته ما يراه والعشيتا عطية ابد من مؤمن  
 قوله من يدعون في هذا الوجه اجل المعظم كما هو في اخره وسلك  
 في العترة من سيات في العترة بل هو واجل النبي ومن يدعون  
 النبي كما هو واحد التواب وان اذ الله الى الله في عترة من  
 والعترة عترة من ذرية النبوذ الذي له معناه وانصرفت في صر  
 عن جو الامم الى الاعيان الذين اسما في عبادته كهموا الفقراء  
 عليك في جناز العترة اعلى الانبياء وقرهم في العترة ولا تسعوا في  
 الدنيا وقد تولى في ارفع من اهلنا طلبة من ذرية ناسع هو ما وكان له  
 فرجها معناه ومع القادر في النافعين في ذرية ناسع من ذرية

[illegible]

فمن شافع خذ من شافع كذا يعني ولم يكن له عهد بالان  
اذ اكل اوجده الخضر والذئبي علي بن زياد ارضا علي  
يا وليا القواد اعقلنا ومعنى الامان انه فعل ان سبيلنا سبيلنا  
ان هو الامان القواد علي بن زياد ارضا علي بن زياد  
باطل وقام الخرج علي العباد بن زياد من قلوبهم من شافع خذ من شافع  
من الحبيب فعل القواد الامان وانما بن زياد كحل وجد السيد الاحمر  
لن هو اذن من فعل الطاعة والمصيبة (الحلاف من الامانة الله  
تعالى من الخضر والمصيبة واجا النطق على صفة الامانة للسيد  
السيد هو موجود في العرف بقدر كماله من باجواب اهانتا دالة  
وبعض احدا الطائفة انما هو اذ هو اذ احدا قولهم شافع ولبون  
ومن شافع خذ من شافع في اجال احمد احاط من سواد قبائل  
معناه احاط به رد انها وليها فسيب ذرا السواد اكل  
من الامانة وزويتها لما زاده وذل احاط به سواد قبائل  
البايعون كما قال في موضع احدا اطفاوا بطراي ثلاث سبع  
الطليق اعني من الله والاصل في ذلك سواد في السطاط  
وقد السواد في بوب بدان حول السطاط وقيل سواد في  
حايض من الحظي به ووجد اليه وان سمعوا الغناء اذ  
قيل معناه واذا السواد وان جز النار ما الماء انما هو والمهل  
اذ به وقيل هو القبح والبرور وقيل شافع خذ من شافع  
البرور وقيل هو البرور اسى جزه فاحسن عليهم العطش فاحسن  
المهل في حاله يشي الوجود بين الشوافي سات من فقاء  
معناه ان المهادد في فواسق فواسق الهم يسوي وهو هوان

[illegible]

لساو من ذهب ومان على وشهر الباسم الدراج والخزير وهو  
 يكونون على سرة في الحيا فيقال هذه الحيات وبعبها على الثواب  
 للمؤمن حسنت من عفا قد مرسان التي رفعت في الآية التي قبلها  
**قوله** واصبر لهمونا اذ يحزن جعلنا اعداء احبين من اعداء  
 وجعلنا هاتين وجعلنا سائر عداه صرنا لعدا على رجل وجعلنا  
 وحيزه اعطى المنايا و امر عيسى عليه السلام ان يجعله من اعداء  
 حسن ان اعداء استمن من اعداء واعتاب وترى من فوقه باله وهذا  
 من احسن ما يكون من الساب والحمد في اللغة السنان ذات الزهر  
 والاسنان **وقوله** قلنا الحزن اذ اكلها ولم يظلم منه شيئا  
 معنا الحزن اذ اكلها اذ اكلها ولم يظلم منه شيئا  
 على التمام ولما عفا من عفا وهو في قوله ولم يظلم منه شيئا والاعيان  
 يوكل من اكله الثنا واصل الظاهر في اللغة المقصود بالشاعر  
 بطلني حق كذا ولو كذا لوى يده الله الذي هو غالب وقيل انما  
 قال است على لغة التوحيد بعد لفظ كذا ولم يقل انما لانما  
 كذا في مخزج التوحيد وفي الشاعرة فذلك وكذا  
 قد جعل في صفتي فلا العيش هو و لا الموتان وح ٥٥  
 ولما في الساع الحرجان وهذا كلنا الحسنى في مخزج الآية  
 سائر انما من عفا في قوله فوكل ما من اساءه لانما في  
 ذلك المسه وليس كذلك العفا لانما في ذلك كلنا الست  
 الفقيه وانما في كلنا في كذا في كذا وهو من اكل  
 الصبح لما كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 اعني لمع على الماء لمع بعض الماء لسائر ما في كذا في كذا

للجنة فصار قتل كل جن من جناتها استوفى وحجرا  
حلالها هذا وكان له ثمرة فقال صاحبه وهو جاورنا انا اكثر  
منك مالا واعز نفرا ومعناه ونحن اهل الجنة فنحن احب  
وكان للخل التي في البستان ثم وقيل ثمرة حب وقصير  
وقيل الزاد به صنف الاول وكان قتل للجنة من ملك البستان  
ثم وهو صنف الاموال وجعل الكتاب اليد من العبد  
صاحب الحسرة لصاحبه انا اكثر منك الاول ما شمره  
وان كان او القدر من جنات ثمرة معدن هليلج وسبائك الذهب  
اذا احتاج اليه وفي هذا بيان ان صاحب الجنة لم يستتر  
الله على ما يعرف عليه ولم يتواضع له وجعل مكانه من جنات  
الاسطى على صاحبه والامر التي لو كان له في الجنة  
ووجد حاشته وهو طيب لنفسه قال ما اظن ان سيرة هذه ابر او الوطن  
للساعة قائم وليزدد في الرزق لخرج جنات منها مائة في  
الامه سائر ان الزحل دخل سستانه وهو طيب لنفسه في الجنة  
ان هذه الجنة التي خلقها وما اظن للساعة تقوم في رزاق العبد  
للعقائد او شكا ومع ذل طبع ما هو خير مما اعطى في الدنيا ما بعد  
هذا وهو قوله ولست درك في احد خير منه امعليا هذه  
حكاية فوا صاحب البستان والمعلب المزج والما ابر او اقرب منه  
شكا في البستان اكثر البطل الطبع لما في جنات ما بعد  
الذي في الدنيا من جوع فان عند الله ما هو خير مما في الدنيا  
ما سولته لنفسه وان كان لا يصح مثله فيه لا شك في كونه باليد وقاله  
قال ما اعطاني الله في الدنيا الا في عبده والاخذ ما حيز منه اركن الجنة

فدا ذكره على ان كان شاكرا فيه فلو فعل قال لصاحبه وهو  
لما وانه اذ فخر الذي حاشته من تراب ثم من بطنه ثم سواد  
رجلاه اصل الحيا وانه المزج بالخل في الحيا طيبه ومعناه  
ان صاحبنا ازل سبعه اعلين فوالله اكثر منك الاول اقل  
الامر في البستان الذي خلقه واباح من التراب اجمع من حلف  
به ومن طهر من علقه وجعل اقله من صغر وجعل الصغر  
عظام اوكى العظام في ثمار البستان حيا في آخره وصبر في جلا  
سوا اقل الصوت في الدنيا عليه واول هذه القول على وجه الباطن  
والدور التوخي وفيه اجل الله اذ هو السدي والاشرك في  
احداه معناه الاكثر على صاحبه كقوله في عذر الله في  
معرفته ثم ما في الاكثر المصود فكانه قل ان جنة كانت  
بربك فانا امنت بربك وان كنت انت فانا عزفتك والاشرف  
ببشيا وهو معنى قوله لكن اقول هو الله في تقديره في اللغة لكن  
أقول هو الله في البستان انا اجدوا الهمة والفرح من اعل  
المشاعر البروق في البستان في البستان فادعت احداها في الاخرى  
والاشرف وتبين في البستان في البستان في البستان في البستان  
اكثر الاول ومعناه لكن انا سمعت بعض البقات من  
الاكثر في البستان في البستان في البستان في البستان في البستان  
البروق في البستان في البستان في البستان في البستان في البستان  
البروق في البستان في البستان في البستان في البستان في البستان  
الف في البستان في البستان في البستان في البستان في البستان  
الطهارت في البستان في البستان في البستان في البستان في البستان

والخامس من اهل الاصل قال الحسن بن عروب بن ابي  
معنى في قام وهو بطر لاكن هو الذي في قوله جل الله وواذر  
دخلت تحت قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله ان يزلنا الله  
من اهل اولادنا معناه ان صاحبنا الذي يصدق قوله  
ايضا هلا اذ دخلت تحت وحدث ما على احدنا ولا شك  
الله زلنا قلت ان شاء الله في عبادته كان في اهل العباد  
الله والاعينهم عليه عن الله ان في كل سنة في اهل  
وطابعه وتكون في الخفاف في بقاء اهل وخطا له وواذر  
انا اهل من مالا استاذنا في اهلنا وواذر  
انا اهل منكم ولد انا في من الله متوكل في اهلنا  
ومضاه واولدنا فعل ومعنى في اهلنا في اهلنا  
اي يعطيني حيزا ما اعطاني يعطيني حيزا من  
في الاخوة والذيا وموتوا ويزول عبيدنا اهلنا  
صحيح سعيد ان لنا اهلنا اهلنا السراة في اهلنا  
في طلق واجيد واهلنا من اهلنا واهلنا  
الماضي احشده احشده احشده ومعنى الاية ويزول على  
حشد انا اهلنا من اهلنا فصيح بكلمة اهلنا  
وهو الاصل المستعمل في اهلنا واهلنا  
التي عننا اهلنا ومعنى قوله صحيح اهلنا  
وموضع ما من قوله ما شاء الله المستعمل في اهلنا  
شا الله شاننا انه حذو كما حذو في اهلنا  
سعي في اهلنا واهلنا في اهلنا وقيل هو رفع على غير هو

ما شاء الله فكونا معنى الذي وقيل صرح هذا المثل سليمان  
الفاش في حيان وصحيب مع اسراف فزنت في اهلنا  
او يصح ما وها عونا اهلنا يستطيع لطلبها اهلنا  
في الباطن اهلنا غانا لما يعون اذ اذهب من جهه اهلنا  
ومعناه او يصح ما هذه اهلنا او لا يستطيع لطلبها  
المصدر في وقع الصفه فلهذا معنى اهلنا وضع المصدر  
موضع الصفه لطلبها قال الشاعر تطل حيايه نوحا عليه  
معلم اعنتها صفونا اي اهلنا لطلبها واحط بمره  
فاصح عليه حصيد على ما حق فيها واهلنا عونا واهلنا  
واهلنا لطلبها من اهلنا على اهلنا فلهذا جميع ما فيها فاحاطت  
القبه بها خا حيا اهلنا بالقبه وصان صاحبنا على  
حصيد اهلنا على اهلنا فلهذا اهلنا قد سقطت سقفها وسقطت  
حياتها على اهلنا وسقطت ما عرس من اهلنا وسقطت  
اهلنا على اهلنا صارت حيا من اهلنا واهلنا  
فوا خا واهلنا واهلنا واهلنا واهلنا واهلنا  
ومعناه ذهب شجرها وشجرها واهلنا حيا اهلنا فيها  
وقيل العروش السقوط قوله اهلنا واهلنا لطلبها  
احداه معناه وقد ندر على شجره وكفه في اهلنا  
ولكن لم يبد صرحت من اهلنا وما كان منتصرا معناه  
ولكن لم يبد صرحت من اهلنا وما كان منتصرا معناه  
الحاكم في اهلنا لطلبها من اهلنا لطلبها من اهلنا  
مستعانا من اهلنا والعدا هو قوله منتصرا اهلنا

من آمل لو كان له الحق فهو خير نوابا وحيث عقيب ذلك انما يربها هنا  
لعباده والخذاء المولى بها معبودا او ثوابه حديد حيا بدني  
معنى الاية مع تلك تبيح صاحب الجنة ان العبد انما يارب ان  
ها حق لله العيزة وتوايما بدنه حير من عاصيها من عاصيها  
لغيره وميل في ذلك لموطن لو كان ما تصف والمعنون في غير انكها  
احد من العباد على الفساد كما يكون في ذلك الدنيا والدين  
واسحق لخرافي عندها وقبل هو حصر حرا عن الله بها فبما هو حاله  
**واربع** واصرب لم يزل يحو الدنيا كما ان الناس انما يفسدوا في الدنيا  
لما ربح فاصح هسيما بدنه الزناح وحال العبد في كل شيء مقتدر  
ذلك النزع الخليل اذ استعبدت والهنتم من اسنان البائسين  
صوبه الله ووجده ضرب المثل للذي لا يزد يد فيها الا في  
ويعان بما فعل مثل الحو الدنيا كما يزر العبد في الدنيا  
النبات في الارض ما ازر وجسمه وعجب ثم يعود في الدنيا  
بخت معناه الزناح ومن ان علة الدنيا فلا يرب في الدنيا  
لأن الله على قدر كل شيء وقا لم يزل وهو معنى قوله مقتدر  
وقل مقتدرا بعونه وقيل بقوته وقيل هو احب الى الناس وذلك  
على المسبق وقيل في الماء النور في الدنيا وهو الذي  
الاموال النور في الدنيا ما يرب بها اهلها الا ان الدنيا وما فيها  
لا يدوم لستعز زوالها **وعلم** والبائس انما هو حير  
ربك نوابا وحيث املاه معناه الاعمال الصالحات والطاعات  
الحالمة للنور لئلا يرب حير كان ثوابها حق ابد وهو حير من يعطع  
رايل وهذه الآية تاييد لما ذكر في باب اسره في الدنيا والاستعصا

الذي فعل ما حيز النفع الدائم والثواب الباقي الذي لا يدفع اربا وال  
**وقوله** ومن يوم يسير الجبال وتزل الارض زلزله وحشرهم  
فكلما يربها من احباده الله شتر هو بطول الاسير بها يسيره  
وقد يكون الصاحل الشتر سارا على هذا ستر الجبال عن وجه  
الارض وقول الارض يسير وقيل سترها ان جعلها هياولا  
بمرسها بعد ذلك وقيل سترت الجبال سيرا لما في صورة ذلك  
الاعتبات في ان الدنيا ومعنى وتزل الارض ما زلزله طاهره ما شى  
ستة ما حشر الناس بها كذا يكون حالهم في صعيد واحد وتر  
بعصم اعضاؤهم اذ ذروهم احبا من شدة هو القمعة وفي  
استدخال الطيف الى الاستعداد لها وحيث فعل انه يحشر الخلق  
جميعا او اترك احدا الا يحشره وروى عن رسول الله صلى الله عليه  
انه قال يحشر الناس يوم القمعة حفاة عذرا وروى عن ابي  
حاتم بن ابي اسود بن ابي اسود قال لما سمعت من رسول الله صلى الله عليه  
ما ان رسول الله انما الفضل في الحسنين يومئذ فقال صلى الله عليه  
احل الله يومئذ من شان بعينه ومعناه انه سيعول بعينه  
لا سترع الى عذره **وقوله** وعرضوا على بك صفاه معناه ان  
انما يعرضون على الله الحساد فيهم وقولهم صفنا  
اعدهم في الدنيا مطعون في صفه حرا الطعنه **وقوله** على الله  
كما حلفنا بغيره او اعتره معناه محترمين على كونا محترمين  
حين حلفنا بغيره وكما ان الله لا يربهم ولا اخوانهم في الاول ما كثرنا  
في هذا الوقت لا مالك لغيره **وقوله** يا ربنا نحن ان  
الذي فعل الخير حذرنا معنى هذا ان الله لا يربهم ولا يربهم

[illegible]

الا انفس كان فيهم اسعد منهم خلق السموات والارض  
 واخلق القيسر وما كثر من المصلين عضداً في بعض العدا  
 واما اتصال هذه الاريا فاقبلها الصالحين التي تضاف جزء الشهمة  
 وكان فيهم فردا وكنيت على اسم المخلص وروى حتى كان عندهم على  
 الحيا والامانة ولو اسعدتهم خلق السموات والارض وخلق القيسر على  
 باقية الامانة وظانها ولم يدعوا على انتم عليه من منزهة وقلنا اسعد  
 في مسعنا به وقلنا اسعدهم خلق القيسر في انهم لم يسعد بعض  
 خلقهم كما لم يسعد واخلق السموات والارض ومن تعلم ان المخلص  
 لم يقع في نفسه اننا انما اقبلنا على العدا لمجوز ان تحده الله  
 حصداً ومعنا على خلقه وتبينه في علم المخلص المصل الا ان  
 تصوا الذخيرة لا من العدا التي ان تحدا واعدوا واعدوا انهم  
 عدا العدا التي انهم يدادوا اسعدوا به وروى انهم  
 المومر على علمهم لم يله في وقت القصة التي هموا بعوسا على احبها  
 بعوسا بلهم لم يعل سمع من العدا واعرض عن القايان في قوله واما  
 كنت في هذا المصان عدا اودى وروى يقول اودى اسعدوا الذين  
 زعيم وروى في السمحوا اليهم جعلنا منهم بقاء الموقل اليه  
 في القصة في قوله واما اذ كان في الزحاج وقى من بقاءه وقل  
 الموقل الواحد وقل عداه وكنه وروى وقل عداه وقل الموقل  
 في حجة من ارج وروى وبعث اليهم اية في الموقل الذين في نور القصة  
 الذفرع والبرج لما فعلوه من الخاد الشدة اذعوا شر كافر لسمعه  
 كذا يسمونه ومعنى دعواهم في السمحوا اليهم ان شر كاهم صلوا على من  
 فيهم من رسل سمعوا وقل الذين الذين في السمحوا اليهم في هذا احادهم

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

قال هذا فراق بيني وبينك سائر في الدنيا على ما سطر عليه  
صبراً اه قتل معناه هذا الذي قلت فراق بيني وبينك وقيل  
هذا الوقت فراق بيني وبينك وقال ابن جرير في تاريخه ما لم  
يسطر عليه الصبر **وقيل معناه** فراق بيني وبينك وهذا الذي خلق الله  
تعالى عن موسى والعالمين اعجب الاسيا فاصل صان موسى له وقيل  
صبره ومعادته الى ما نهاه عنه من بعد اخذ موسى لما ان الغر  
اذا العيصه معه **وقيل تعالى** اما السعنه وجان لها كين  
يعلمون في الحزن وان ذلك ان عيسها وكان وراهم ملكا احذر كل سعنه  
عصاه قد يكون هذا المعنى حلقه امامها معني امام وقدم  
وقيل المزايد بقوله وراهمها حلقه لان رجوعهم الى  
ذلك الملك لم يعلم اصحابه باحسانه هو ولا كان ذلك الملك احذر السعنه  
اذا كانت صحيحة سلمه من العيوب وبترك التي بها عيب  
له انه انما حق السعنه لتصير ذرا عيب فلما احذر الملك  
وسقى يدانها وكانوا متساخين ليس لهم معاش الا ان تلك السعنه  
**وقيل تعالى** واما العالم فكانوا به موسى فحسبنا ان يوهبها  
طغيانا وكفرافا فان يدانها لم يهاجروا من ركه واقرب  
رجا وقيل معنى حسيناها هنا كثرها وقيل قوله من قول  
العالمه والزجر العزابه وقيل رجاء وجه واحد والانهاق  
والالحاق والاعتسا واجده ومعنى الايه ان العالم اعليه السلام  
بين العذبه قبله **لذلك** الغلام ما ن قاله والد ان مومنان  
وكان في معلوم الله ان في هذا العلم اكثر ابقاه  
كفر ابواه وصبر ابقا ومغيبه لا يوسه والله لا يحوز في

حكمت ان يفعل ما هو مغيبه لانه علم ان ابواه وان كانا  
فان من علم الظفر فانها لا تظفر الا عند هذا الولد وليس كذلك  
البقا من علم الله انه يغفره وكذلك خلق من علم انه يغفره وساعده  
لانه اذا اخبره بالبقا لم يفعل ما علم ان يغفره بدم ما يصلح  
عيزه لانه اخذ ان يصلح ومومن عند ما ساءه واذا المخلقه  
بما عاق ما هو مغيبه لانه لا يسعفه بحلقه اياه ولها يكفيه  
لان الشئ ان يكون مغيبه اذا كان العبد مع قدرته على السمع يقول  
الا عند من اخبره فاذا الملك ما قيامه من ان يكون حرا واسا في هذا  
ما ن في العلم وابواه وهذا السؤال يوجب رجوع الله من  
العبد المعصيه ولو وجب العفو لهذا الرجل لعل ذلك فلو كان  
كذلك لما اسحق احد الامان ترك الكفر مدحاً وانما باه ولما كان  
ابقا الغلام مغيبه لا يوسه وانما يغفر ان سببه فامر الله على  
للعالم يقتله لئلا يخطئ ابواه ما حكم الله تعالى وان بعد الاوس ما  
هو حرمه واقرب رجاء معناه ابن توماربه وقيل واقرب من رجائه  
ومن العلم ان ذلك العاقل ان لم يصبر على الشئ وسعى حنونا  
لانه اذا صلب في موضع احضر ما حوله واخبر ان يكون لان حيا لانه  
لا ينجي بدينه صلبه عليه **وقيل تعالى** واما الحدان فكان لهما بين  
منسج الميسر وكان يحنن كثر لهما وكان ابواه ما حيا فان ادرك  
ان سلعا اسبها وسعى حرا كثرها من منسج وما فعلت  
احزى ذلكا وبلد المسطر عليه صبراه معناه ذلك الحدان  
الذي افسد حرا لعالمين منسج كان يحنن كثر لهما ولهما  
كان صلبا ما زاد الله ان سلعا مبلغ الخيال وكما لا العقل ويسعى

ذكر الكثر  
كثيرها من تحت كبدان وقال ذلك بعد من الله تعالى عليها واما  
لما فعل سبحانه ان الله من ذاب لفسحه انما فعلته بامر الله تعالى  
وهذا الذي ذكرته لك هو تأويله الى سطح عليه سوره وفيه  
ذكر الكثر ووجه ذلك ان الله كان صوفيا في قوله كان الله  
من ذابك وقبل كان من الماء **وقوله الله** وسلك عن ذي القرب  
قليل ما على كثره من ذكراه معناه ان القوم سلكوا عن ذك القرب  
فقل لهم الله على كثره اذا الجزي في الله به وقيل شي ذي القرب  
لان في تأييده قوسه وقيل ان ضرب على حاني زاييه ولذلك صار  
السيل على عليه والماء لما على عليه استل وانك لتوقر بها دفع هذه الامه  
وقيل سمى ذي القرب لانك لم تغفر ان وقيل سمى ان بلغ قطري  
الارض من المشرق والمغرب **وقوله الله** انما كثرنا في الارض انما من  
كل شي سببا فاسع سببا حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها مغرب  
في عن حجبها ووجد عددها فوما معناه اينما القوس من كل  
شي على ما سبب الى ما نزلد فاسع سببا يعني طوقا ما من المشرق  
والمغرب وقيل ان ساء من كل شي سببا سبب على الملوك  
ونبي القوي وقيل العبد الى كثره فاسع سببا سبب على الملوك  
به بعد الملوك والفتايب فاسع سببا يعني طوقا العقل الا عبرا  
ونبي القوي حتى سان وبلغ موضع السبعه احسن البايه ووجد  
الشعر كانها السبعه الصاع طرف الزاي ما وراها كان من  
كان في البحر لا يري الشط وراى الى الشمس كانها بعز في البحر  
ومن المعشوق من جعل الابه على حقيقه طافها وقال عزت السبع  
عز حبيب ذات حماء فقال السر اذا صارت ذات حماء واما اخرى

حماها ومن قرأ حبيبها ان الله حازه فوجد في القرب عن غيب  
الشمس فوما كان او **وقوله الله** فلما اذا القوس من كان بعز  
واما ان يحرقه حسنا معناه حينئذ القوس بين يدي  
تعلوها او بعز عنهم وسلكهم وهو يعني قوله ان يحرقهم  
حسنا ان ما سلكهم وتعلوها القوس سبب في البحر  
والله ما ظل صوف في بعده من زاييه بعد سبب ان كثره  
من كثر وظل بعينه ما كثر وسبب في بعده من بعينه بعد سبب في بعده  
عند ان كثر الى كثر اسكنه النابيك وقيل انما سبب في البحر  
بالبحر والعدل **وقوله الله** واما من على الحما فلكثر الكثر في قول  
لبيك في تأييده معناه من ان الله سبب من طاعة الله ما يكون  
بسمه على سبب سبب مع ان كثره البعد وكثره **وقوله الله** حتى اذا بلغ  
مطلع الشمس وجدها طلوع على نور لم يزل لهم من دونها سبب  
مطلع الشمس هو المصح الذي مطلع الشمس من ذلك الموضع للشمس  
وذا احد من النابيك ومعناه لا يسمع سببا لم يزل من اعد الله  
حتى بلغ مطلع الشمس وزل في كثره في تلك السبعه الارض جبل را  
تحت وانيات ما كان في ضربه سببا وكان اذا طلوع الشمس  
يعوزون في المياه وسبب في السبب فلما قال لكل لم يزل  
دونها سبب او اذا كثر السبعه جزوا من السبعه المياه وبصرها  
في الامور والاسعال **وقوله الله** ذلك قد اخطا باليه جزاه  
اي ذلك علمنا القوم وعلمنا القوس قبل بعينه وكذا سبب سبب  
الى مطلع الشمس كاسعد الى بعز الشمس **وقوله الله** سبب  
حتى اذا بلغ من السبعه جزوا من دونها قويا انكادون بعينه في

فيل السدان حلاز وقيل السد بالضم من فعل الله والسد بالفتح  
فعل الادم من وقيل السد بالضم من فعل الله والسد بالفتح  
السعد والقرس طرقتا وسلفا حتى بلغ من السد من فوجدهما  
فوما لا يعينون فاعطوا له الا بعد بطوي وقيل الادم  
الله تعالى عنهما ما ترجمه واما بشارته خالي **ووالله اعلم** قالوا  
يا ذا العرش اننا حوج وما حوج مفسدون في الارض فهل جعل لك  
حزنا على ان جعل لنا وسد **وقيل** لا حوج وما حوج هما  
من احزاننا ولو صح هذا لا يصرف وهو لا يصرف والوجه  
ان حوج وما حوج معا وعدا وعدا وسما وسما فلا يصرف  
وقيل لا حوج وما حوج من عي آدم ويقال لغيره من ليدافق من نوح وقال  
التوك اهلا الصين من ليدافق ايضا عن ان حوج وما حوج اعترلوا  
فذلك لموضع وسعد ومن ليدافق لغيره فسادهم وصعب علم الناس  
بما جازتم وما جازتم وساد والعرس حتى بلغ من السد من فوجده  
فوما لا يعينون فوما لا يعينون الا بعد بطوي وقالوا له ما حلي الله  
عنهما ما ترجمه واما بشارته فقالوا لغيره من ليدافق  
سما وسما حوج وما حوج سدا وكان حوج وما حوج يا وون السدان  
ولم تكن لهم سبيل الى محاوره الجبل لان دفاعها وكان مسلكهم  
لنطاق الجبل في احوالهم منه وهذا معنى قوله قالوا يا ذا العرش  
اننا حوج وما حوج مفسدون في الارض فهل جعل لنا حوزا على اننا  
وسد سداه وقيل الحزج المصد لما خرج من المال والحزج  
الاسير لما خرج من الارض وغيره **ووالله اعلم** قال ما مضى في غيري  
خير فاعينوني بقوه اجعل يدك وسد سداه معناه قال لهم و

العرس فما مضى في غيري فاعينوني بقوه اجعل يدك وسد سداه  
وسد سداه الله من المال فاعينوني بالقوه وقيل حاز  
افوا الحول بغير سد احبا وهو معنى لزدوم وقيل لزدوم السيد  
المزكب بعضه على بعض وقيل الحزج العبد والآخر الحزج  
**وقوله** يا ذا العرش اننا حوج وما حوج حتى اذا ساء من الصدفين  
الذين قطع الحديده واحبها زنه وصل الزنه الحبل المحمود من الحديده  
والسعد وغيرهما والعرس حلاز معناه ان جعل لزيد الحديده من  
قوى الحديده واذى بهان وسماه ونى الصدفين ثلث لغات صالدا  
والداح وبها وصل الصدفين وتكسب الداح للاحزج قد احزمت ما من  
عزج الصدفين ناحسا ما على الزكس **وقوله** يا ذا العرش اننا حوج  
الا جعل لنا اقال لوني افرغ عليه قطر افنا استطاعوا ان يطهروه وبها  
لستطاعوا له بقا القطر العائس وقيل هو الحديده المذابة وله اربعة  
والثلاثون حسا ما يكون الخ صا حديده حزان من اوطان الحديده المنعجب  
وجعلهم الرصاصه ومعنى الاية ان القرس قال لهم انما  
على النار بعد ان شئت من الحديده وبعنا بالخير فاذا به عليه  
حتى ما زحنا قطان حديده المصمت في استطاع حوج وما حوج ان استطاعوا  
لستطاعوا ان جعلوا له بقا اسفله في استطاع ثلث لغات استطاع  
لستطاع في استطاع سطح خذو لنا واستاع سستع خذو لنا  
واصل استطاع اطاع بقطع فاعلوا السد عرقا من جز كم العين  
الذاهبه **وقوله** يا ذا العرش اننا حوج وما حوج حتى اذا ساء من الصدفين  
بجك او كان وعذرتي حقا معناه ان ذا القوس في هذه السيد  
رحمن في اي وجه فاذا اجاز الشرايط الساعية جعل له دكا مستورا بالين

وهذا اللفظ مأخوذ من قولهم **دا** يدرك الاستقام له  
يكون بعد قتل عيسى بن مريم عليه السِّلْم الدَّحَال رُوِيَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ  
وَمِنْ رُوَايَاتِهِ أَنَّ مَنْ قَالَ سَلَامًا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ قَتْلِ الْمُهَذَّبِ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ الدَّحَالُ لَمْ يَزِدْهُ وَوَأَنَّ فِيمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
السَّيْفِيَانِي وَأَوَّلُ قَاتِلِ الدَّحَالِ إِحْزَاءُ وَكَانَ قَاتِلَ سِرَاطِ الْبَيْعَةِ  
وَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ عَدُوُّ اللَّهِ هُوَ وَتَحْزُجُ قَاتِلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَعَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ هُوَ وَعَدُوُّ الْقِيَامَةِ وَأَسْمَاكَانَ قَوْلُهُ الدَّحَالُ وَتَحْزُجُ  
وَوَرْدِي فِي الرُّوَايَاتِ أَنَّ هَذَا الشَّيْءَ هُوَ وَتَحْزُجُ الدَّحَالُ مِنْ حُلِيِّ هَذَا  
وَلَمْ يَوْحِزْهَا الْحَزْمُ الْمَحِيطُ وَطُولُ الدَّحَالِ الشَّدِيدُ الْهُوَ الدَّحَالُ مَا فِي رِوَايَةٍ  
وَالَّذِي فِي رِوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ وَغَيْرِهِ هَذَا تَحْزُجُ الدَّحَالُ عَلَى السَّيْفِ  
وَعَلَى الْبَابِ فَهَذَا عَظَامُ وَفِي ذَلِكَ الْمَوْضِعِ قَوْلُهُمْ النَّاسُ فَإِذَا احْتَسَبُوا مِنْ أَحَدٍ  
وَمَا حُجَّ حَزْمُهُ وَحَالَفَهُ الْبَابُ فَيَقُولُونَ مِنْ رِوَايَةٍ وَرَوَى عَنْ رِجَالٍ  
بَعَثَ رَأْسَهُ فِي حَزْمِ الدَّحَالِ الْبَيْعَةِ فَدَعَا إِلَى بَيْعَتِهِ وَوَفَّقَ عَلَيْهِ وَلَمَّا رَأَى  
أَنَّ الدَّحَالِ صَارَ مِنَ الْمَرْكُ إِلَى سَمَرٍ قَدْ تَرَصَّصَ إِلَى الْمَلِكِ الَّذِي وَجَّهَهُ  
**وَقَوْلُهُ الدَّحَالُ** وَتَرَكَهَا وَتَحْزُجُ الدَّحَالُ فِي الصُّورِ فِي الصُّورِ فِي عِبَارَتِهِ  
جَمَعَهُ التَّرَكُّضُ الْأَخْذُ وَالْمَرْكُ عَلَى الْحَقِيقَةِ الْحُجْرَةُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى  
فَعَلَّ اللَّهُ صِدْقَهُ نَاهِي بَرَكَاةً وَتَوْسَعًا وَحَازَاهُ وَالْمَوْجُ اصْطَرَابُ  
أَخْرَجَ الْمَاءَ تَرَكَ بَعْضًا مِنْ بَعْضِهِ حَالُهُ هُوَ فِي حَالِ طَهْرٍ مَوْجُ الْمَاءِ  
وَاصْطَرَابُهُ وَهَذَا يَكُونُ قَرِيبَ الْفَحْشَاءِ الْأَوَّلَى فَإِذَا بَعِثَ فِي الصُّورِ هَلْكَهُ وَالصُّورُ  
قَرْنٌ يَفْجُ فِيهِ وَرَوَى لَمْ يَسْمَعْ فِيهِ لَمْ يَسْمَعْ فِيهِ لَمْ يَسْمَعْ فِيهِ لَمْ يَسْمَعْ فِيهِ  
بَعْدَ الصُّعْقَةِ الْبَالِغَةِ الْفَحْشَاءِ الْيَوْمَ لَزِيْلٌ لَعَالِينَ وَهُوَ قَوْلُهُ وَفِجُ فِي  
الصُّورِ فَعَبَّاهُ وَرَوَى عَنْ أَحْمَدَ بْنِ قَسْرَةَ